شماره ۱۶ وهن

هو

وقف عام نمود و مقرر [illegible] وقف شرعی صحیح

و [illegible] علیه عالیه علویه سیده [illegible] این کتاب نقد النصوص فی شرح نقش الفصوص

[illegible] متعلقه صدر الحکماء و المتألهین

آقا [illegible] حکیم [illegible] این کتاب مستطاب را [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۳۱۵

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم [illegible]

الحمد لله الذی جعل منابع قلوب [illegible] بنقش فصوص الحکم [illegible]

[illegible] سپاس و ستایش [illegible]

[illegible]

[illegible] شعر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

صلی الله علیه و آله و سلم [illegible] مولانا محقق [illegible] علم الاولین والآخرین

عارف [illegible] قد بصیر [illegible] الاشیا کما هی شعر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لکن [illegible] صلی الله علیه و آله [illegible] اما بعد

[illegible]

شیخ کامل [illegible] قدوة [illegible]

امام العارف قطب الموحدین محیی الملة والدین محمد بن علی العربی الطائی قدس الله سره

در کتاب فصوص الحکم که [illegible] مصنفات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بعد از آن نفحات متبرکه شیخ بزرگوار و بعضی از عارفان قدس الله اسرارهم اعنی شیخ کبار

چون کلمات شیخ عالم مدقق و عارف کامل محقق وارث علوم سید المرسلین صدر الحق

والملة والدین محمد بن اسحق القونوی روح الله روحه و عظم فتوحه مریدان و مستفیدان او

و کلمات شیخ عارف کامل مؤید الدین الجندی که شرح اول فصوص الحکم است و شیخ سعید

الدین سعید الفرغانی که شرح قصیدهٔ تائیهٔ فارضیه است و غیر ایشان از ارباب ذوق

و وجدان و اصحاب کشف و عرفان که بعضی شارحان فصوص الحکم قدس الله ارواحهم

شاید که جزو بیت سلسله ولای برادر که حالت این صاحب لسان البیان

هر بزرگی از محققان ایشان بودند و حول این شرح مشار الیه شعف آمد بر النصوصی

که اشتغال دکه عقول ارباب خصوص ... نام کرده شد نقد النصوص فی شرح نقش الفصوص

رجاء بکرم ارباب دانش و دل آنست که از سر انصاف ... صادق

که چون مقصود از این جمع و تالیف یاد کرد خود معترف است به عجز و قصور

در ... سخن ...

و عطای ...

فرماید

فرماید شعر جو دل که معشوق گوینده چیست ٥ همین ای برادر که گوینده کیست ٥

تا بدین قدر گوهر سعادت ٥ که از دست ... چند آید بدست ٥ که ... بر ...

اگر ... ٥ و فی المثنوی المولوی قدس الله سره ...

چون ... ٥ ... ٥ ...

کم ... ٥ ... ٥ ...

... ٥ ...

در جمع ... ایراد ... مقدمه ... که ... باشد ... فهم ...

الله ولی التوفیق مقدمه هو الحق ... غیر الوجود ... حیث ...

... مراتب ... اول ...

... باشد ...

... باشد ...

... است ...

... است ...

٣

يعني معنى واجب الوجود بالضرورة استحالة تصور انفكاك الشيء عن نفسه فضلا عن انفكاكه

ولأن الذات زائدة فتوضيح لما صورناه من المراتب الثلث في الموجودية فاستوضح

الحال فيها نورده هذا المثال وهو ان مراتب المضيء في كونه مضيئا ثلث الضيا

الاول المضيء بالغير اي الذي استفاد الضوء من غيره كوجه الارض الذي استضاء

بمقابلة الشمس فهنا مضيء وضوء مغاير وشيء ثالث افاده الضوء والثاني المضيء بالذات

بمعنى عن غيره اي الذي يقتضي ضوء الحجب ... كجرم الشمس اذا فرض اقتضائه

لذلك فهذا المضيء لذاته وضوؤه مغاير لذاته والثالث المضيء بالذات بضوء هو عينه

كضوء الشمس فانه مضيء بذاته لا بصفة زائدة على ذاته فهذا اعلى واقوى ما يتصور في كون الشيء مضيئا

فان قيل كيف يوصف الضوء بانه مضيء مع ان المضيء ما يقوم به الضوء

قلنا ذلك معنى هو الذي تعارفه العامة وقد وضع لفظ المضيء في اللغة وليس كلامنا فيه فانا

اذا قلنا الضوء مضيء بذاته لم نرد انه قائم به ضوء آخر فصار مضيئا بذلك الضوء بل اردنا به

انه كما كان حصول كل واحد من المضيئين الغير والمضيء بذاته عين ضوئه بعض الظهور على الابصار

فهو كما حصل للضوء في نفسه يحجب ذاته لا بامر زائد ذاته بل الظهور في الضوء اقوى واكمل

[illegible]

فاذا ظهر بيانه ظهر انا لا نخفي فيه اصلا ومنظور الغير عما هو حجب في جنبة الظهور واذا

انكشف لك حال هذه المراتب في الامور المحسوسة فقس عليها حالها في الامور المعقولة

و پوشیده نماند که احکام مراتب وجود بر تهیم است و فطرت سلیمه عبارت است

با آنکه واجب تعالی را که بر احکام مراتب ... واجب ...

وحسب قال ابن سينا الظن بالبرهان الموضح تحقيق كون حقيقته ...

ولأن ليست لحقيقته وراء الوجود فهو انه لو كان له وجود وماهية لكان مبدأ الكل اثنين

محتاج الى واحد هو مبدأ الاثنين والمحتاج الى مبدأ لا يكون مبدأ الكل فثبت الماهية

موصوفة والوجود صفة والموصوف متقدم على الصفة القائمة به فالمبدأ الاول واحد

ثبت المثبت ... تقدير تقدمها على الوجود لا يكون متحققة فان ذلك مبدأ الموجودات

وبهذا الحال ... معلوم كه احكام وجود واجب است ...

كه ... است ...

اما ... جزء حقيقت است ...

بلكه مطلق است ... قيد بالاطلاق ...

[illegible]

[illegible]

الا تقیید بمعنی انه وصف سلبی لا بمعنی ان الاطلاق ضده تقیید بمعنی اطلاق عن الوحدة والکثرة

المعلومتین وعن الحصر فیها فی الاطلاق والتقیید وفی الجمع بین ذلک او التنزه عنه

فیصح فی حقه کل ذلک حال تنزهه عن الجمیع واین باحواله منکشف میگردد [illegible]

واین ظهور ذات وابن ظهور عقلست که قوة عقلیه ادراک آن کند [illegible]

ظهور عقلست زیرا که بغلبت عقلیه اثبات آن میکنند [illegible]

اعلم **وصف** ذاتی اول آنکه [illegible] کلیت اشیا تحقق واینیة حتی قبلت انه [illegible]

کن جمیع الاشیا جمیعه ولیس عبارة عن الکل [illegible] والتحقق [illegible] المصدریة

فانما [illegible] عقلیه اعتباریه لا تحقق لها الا فی [illegible]

اطلاق کنند بدان وجهی [illegible]

[illegible] دیگر [illegible]

بدوست [illegible] **وصف** هستی [illegible] پیدا [illegible] زیرا

[illegible] پیداست [illegible] نور السموات والارض [illegible]

باهستی [illegible] ادراک [illegible] مدرک [illegible]

[illegible]

مدرک و هر چه ادراک کنی اول هستی مدرک بود اگر چه از ادراک این ادراک غافل باشی

ولا غایت ظهور [illegible] **شعر** همه عالم بنور اوست پیدا ه کجا او گردد از عالم هویدا

زهی نادان که او خورشید تابان ه بنور شمع جوید در بیابان ه ادراک [illegible] دیگر

حول شعاع صورت نه بندد با آنکه شعاع از غایت ظهور [illegible]

تا طاقت ادراک آن را [illegible] نور دیگر [illegible] ادراک شعاع [illegible]

[illegible] **وصف** که ذات حق و غیب هویت [illegible]

[illegible] مدرک و مفهوم و مشهود و معلوم [illegible]

ولا یحیطون به علما غیب هویت حق [illegible] اطلاق [illegible]

لا تعین بحت حضرت ذات با تقیید یا عدم اعتبار [illegible]

حضرت را غیب الغیب والبطن [illegible] مطلق [illegible]

از حیثیت اطلاق مذکور لا یصح ان یحکم علیه بحکم او یعرف او یضاف الیه [illegible]

من وحدة او وجوب [illegible] او اقتضاء [illegible] او صدور [illegible]

زیرا که [illegible] است [illegible]

[illegible]

سبوحیت بلا تقیید ولو باعتبار لاتقیید مجهول مطلق است هیچ شهود نمی‌گردد که جز کبریا بس

تجلیات ملهمان را پیرامن این حرمت و مقام راه نه که زمین بسیاست دیار ان

عقول وافهام را در طیران هوای ادراک الملام لب بسته و بر سر کشیده **شعر**

تجمال در تجلی تو خیال جو کنان • بر جسته ز هر طالب هیچ رویش

آنجا که در صرف کیفیات اند در بانشان نه از نشان نه دارد چیانشان

بازم الله اند **رباعی** ای آنکه بجز تو نیست در هر دو جهان • بیرون ز خیال و بیرون از گمان

هر چند که عیان بر نشانیم لیکن • این است نشان که برتر است ز نشان **وصل**

الهویة الذاتیة مطلقة بالاطلاق الحقیقی و هی متعلقة بحقیقتها الا انه تعلم ولا تکیل لا وجه العلم

الاحاطة بالمعلوم و کنهه علی سبیل التمییز عن غیره فحقیقة العلم لا تتعلق بها اذ هو الذات المقتضیة

ان لا تعلم و ان لذاته اقتضی لذاته فانه لا ینال علیه داته دانه لیس فی قوة

العلمیة ان تحیط بما یقتضی عدم الاحاطة به لذاته لان العلم سواء اضیف الی الحق او الی الخلق

لا تحیط الا علی حقیقة لذا الحقایق لا تتبدل والعلم [illegible] نسبة من الذات

ممیزة عن غیرها فلا تحیط بالذات التی لها والا لزم قلب الحقایق و خروج الذات

دانی از همه دانش سبو لیسه و بیانی از دست بر از هر لونسبة علمیة ... قدس سره

العلم کیف ... و تمیز ... لا ینایه ... بالحریة الاجمالیة ... کلام الکلک سره قدس سره

عن تعقیبا لها الذاتیة و ذلک بین البطلان فان حیث العلم الذات علی الذات

فلا یحصل من هذا الوجه عینه فلم یبق الا العلم الذاتی للاحاطة بالذات فلما کان هذا الاحاطة مستحیل

لانه للنسبة العلمیة من حیث انه یکون لکون الاحاطة للذات مراد بالعقود

لنسبة العلمیة فی حقیقتها من کونها نسبة من النسب الالهیة عن الاحاطة لکنه للذات المطلقة

قلت والعدت فیکون تقدیر الاحاطة بالذات المطلقة کان فلایکم اصلا

کما ذکر الشیخ المولی الدین الجندی فی شرحه لفصوص الحکم و فی کتاب الفکوک ان

تعلق علم الحق بذاته علی کونه ان الحق غنیا فی حضرة العقل لنفسه والاستلام النسبتین الالطلاق بالنسبة

والغنی کل شیء علم عالم بالغیب والشهادة ان الحق فی نعوت کمال مستغنی و نعوت علی کاملا

ایضا بذاته علی کمال عرفه معرفة بذاته من حیث اطلاقها و عدم انحصارها فی تعیناتها فی نفسها

متعینة المعرفة الکلیة الجملیة و قال بعضهم من ذهب من المحققین ان احاطة الحق بجهة وجه

ذلک لان الحق من حیث الاطلاق المشار الیه لا یتعین فی نعوت ولا یتجلی فی مرتبة ولا یضبط

بمدرک و فی کتاب مفتاح الغیب ان المطلب الذات عبارة عن حسن علم صورتها

مجردة عن المظاهر والنسب والمراتب والتعینات لا انه اذا ذلک فانه لن یلغ

العينية الانسانية من الكمالات وبيان نسب الاعلاء والغاية فيه وستقدر سعة هذه الذات الغيبية
من حيث عدم العلم بما انطوت عليه من الامور الكامنة فيه غيب كونها التي
لا يمكن تعينها وظهورها دفعة بل بالتدريج **وصل** ولما كان الحق سبحانه من حيث حقيقته
في غيب عزته الاسمية حينئذ وبيان ما سواه كان الحق فيه من هذا الوجه المتشوف الى
طلب التعين للوقت وطلب ما لا يمكن تحصيله ولا الظفر به الا بوجه كما هو الى ما اقتضاه
المرتبة فكر مكان منتهى الى ذلك قال كما انه سبحانه الرحمة والاثار فكيف ذكرتم انه نفسه
روح الجباد من ان اختبار رحمتهم ومنهم عن السعة طلب بالاكتساب لكن
الحق من حيث مرتبته عروض وظهور في الحكمة العوض
احكام ولنا ربما يتعلق الموت العصبية والكلام ولما ما
ذلك ولا حجاب الاعتراب
وصل فالوجود الا عين واحدة هي عين الوجود الحق المطلق وحقيقته هو الوجود المشهود
الا غير ولكن هذه الحضرة الواحدة والعين الاحدية لها مراتب ظهور لاشتمالها في التعين
والتشخص ولكل مرتبة من هذه المراتب مظهر في حضرة مشتمل على الحق

دفت

دفت مرتبة الكون وسائر مراتبها التي تعين منها وذلك لان هذه المراتب
لما كانت مظاهر وجلاء فلابد ان يكون محل مجلى ومظهر لظهور فيها الظهور الحق والاشياء
الكونية او يكون مظهرا لظهور فيها الظهور الحق والاشياء الكونية الغيبية فالاول مرتبة
الغيب المطلق كما كونه عن فلا ظهور فيها الا للحق الظهور
للاشياء الاسماء باشتغالها بالكلية حيث كان الاشياء
فيستقر الظهور عن وجدانها لا اشتغالها بالكلية وذلك التجلي الاول
والمرتبة الاولى من الغيب والوجه الثاني باشتغالها بالظهور للاشياء عن الاشياء
مع تحققها وتميزها التجلي الاول وظهورها في العلم الاعيان الثابتة
الصور الثابتة في ذواتها وهذا التجلي والظهور هو التعين الثاني وعالم والمرتبة الثانية
وهي عالم الغيب لما ذكرنا ولما ما يكون مجلى لظهور فيها لظهور الاشياء الكونية الغيبية على
وجدانها فهي ثلاثة اقسام لان يكون مظهرا لظهور فيها لظهور الاشياء الكونية الموجودة
البسيطة فذلك تسمى مرتبة الارواح او مظهرا لظهور فيها لظهور الاشياء الموجودة المركبة
فذلك للاشياء الموجودة المركبة اما ان يكون لطيفة بحيث لا تقبل التجزية والتبعيض والخرق والالتيام

تجلیا و محل ظهور او و محل الظهور له المسمی بمرتبة المثال و عالم الکون للجواهر المرکبة اللطیفة

بالنسبة الی الملائکة اللطائف الغیر القابلة للتجزیة والتبعیض ولا للخرق والالتیام

تجلیا و محل ظهور او ما یظهر له فیه المسمی بمرتبة الحس و عالم الشهادة و عالم الاجسام والاکوان المرکبة الکثیفة

جامع للجمیع وهذه الحضرات لتمام المراتب الکلیة یعبرون الرتبا **وصف**

مراتب کلیه شش است مرتبه اول و آن غیب مغیب است و مقام احدیت گویند و آنرا

غیب اول و تعین اول مرتبه ثانیه غیب ثانی است که مسمی است بتجلی ثانی

غیب ثانی نامیده اند بواسطه غیبت اشیا که چه در ... در تفصیل حق و ...

زیرا که ... ظهور ... اعیان ثابته با وجود ... و ثبوت ... در این مرتبه

چه این اعیان در حضرت علمیه مرتبه ثالثه مرتبه ارواح است و در این مرتبه ظهور حقایق

کونیه مجرده بسیطه است ... جدا ... چنانکه ارواح در این مرتبه ... اعیان ...

و ... حقایق ... مرتبه رابعه مرتبه عالم مثال است و در این مرتبه ... است ... کونیه لطیفه را

که قابل تجزیه و تبعیض و خرق و التیام نباشد مرتبه خامسه عالم اجسام است و در این مرتبه ... اشیا

کونیه مرکبه کثیفه است که قابل تجزیه و تبعیض اند و در این مرتبه را نام ... عالم حس و عالم شهادت

[illegible]

و مرتبه سادسه جامعه است مر جمیع مراتب را و آن حقیقت انسان کامل است زیرا

که او مظهر جامع است بحکم برزخیت کبری ... **وصف** و گاه باشد که ...

اول ... اعتبار کنند ... مرتبه واحده

و مراتب کلیه را ... مرتبه ... حضرات خمس ... حضرت

و مرتبه غیب ... حضرت ... اول

و ما ... علیه ... و ...

که در مقابله او ... مرتبه شهادت و حس ... حضرت ...

تا عالم خاک ... است از صور ... عالم

سیم را که ... مرتبه غیب است ... مرتبه ارواح گویند و چهارم را که ... عالم

مقابل عالم مثال و خیال ... خوانند پنجم که ... است ...

... صورت ... **وصف** ... الوجه

... مرتبة ... الوجه ... العدد ...

... المرتبة حضرة ... والحقایق

[illegible]

وهي الحضرات عالم الجبروت عند الامام الغزالي رحمه الله وعالم [illegible] في مرتبة العقل

المقيد المجرد [illegible] الفيض [illegible] القوة الجمالية من المثال

والحس [illegible] كما العقل [illegible] الجبروتية [illegible] في البدل [illegible] المرتبة

حضرت الارواح النورية والمكتة من العقول والنفوس وهي حضرت الملكوت [illegible]

والاعيان عند الشيخ الاكبر رضي الله عنه عالم الجبروت وعالم النفوس والافعال [illegible]

[illegible] كما المثال المطلق فهي حضرت المثال المطلق البرزخ الجامع بين الارواح [illegible]

[illegible] كما المثال المقيد بالخيال فهي حضرت المثال المقيد [illegible]

[illegible] كما الحس فهي حضرت الحس والشهادة والملك فهذه مراتب الكلية [illegible]

والكون مرتبة التعينات الكلية التي لا تتعين [illegible] الالهية والمفاتيح الاول [illegible]

الشيخ رضي الله عنه في شرح [illegible] مراتب كلية [illegible] كلها

الكمل [illegible] صنف

اول كه [illegible] ظهور و بطون [illegible] واحديت [illegible]

و [illegible] وحدت [illegible] عينيت و غيريت [illegible]

وظهور

[illegible]

وظهور و بطون و كثرت و وحدت و وجوب و امكان [illegible] مرتبت

و باطنيت و اوليت و آخريت محض [illegible] غيب الغيوب [illegible]

كه هذا [illegible] جلوه [illegible] اول جلوه كه كرد [illegible] وحدت [illegible] اول تعين [illegible]

غيب هويت ظاهر گشت [illegible] جميع قابليات [illegible]

[illegible] باعتبار آنكه [illegible] ظهور و بطون [illegible] احديت و واحديت [illegible]

منتفي [illegible] اللاتعين [illegible] الهوية واللاتعين [illegible] الوحدة التي

منها الاحدية والواحدية [illegible] الذات [illegible]

و [illegible] الاعتبارات [illegible] ظهور [illegible]

الاعتبارات المثبتة [illegible] اول [illegible]

نيز [illegible] اعتبار [illegible] مذكوره [illegible] اول [illegible] مرتبة الجمع [illegible] واحدية

جامعه واحدية جمع [illegible] الوحدة [illegible]

اول [illegible] الذات [illegible]

بطون الذات [illegible] الاسم الله [illegible]

[illegible]

في الثبوت والاكتساب وعين برا الثلث سوى نسبة الاعتبارات الغير الثابتة لها
مع انفتاحها فيها في اول رتبة الذات كالنصفية والثلثية والربعية الثابتة المندرجة
في الواحد العددي الذي تنشأ منه الاعداد والذات بهذا الاعتبار تسمى واحدا لها
ثبوتيا لا سلبيا وتحقق بهذا الاعتبار ظهور الذات ووجودها وابديتها ولا مغايرة
بين هذين الاعتبارين ولا بين اعتبارها واعتبار في اول رتبة الذات لان المغايرة في الحكم
الكثرة والكثرة ثمة **فصل** للاحدية والواحدية ذاتيتان للذات الواحدة لما تقدم ذكرنا
مقام الطلوع الكثرة النسبية والوجودية واستهلاكها في احدية الذات واما واحديتها
وان شئت عن الكثرة الوجودية فالكثرة النسبية المتعلقة بالحق منها لذا الواحد من حيث كونه
مبدأ العدد كالنصف للاثنين والثلث للثلاثة والربع للاربعة وجزء من الف عند فرض وجوده
الالف متعينة المتحقق الواحد ولكن ظهورها مشروط بتعدد الواحد بذاته في مراتب العدد
وجوده فهم تقدم مقام الاحدية على مقام الواحدية والحضرات كلها ثابتة له اليها
فصل الذات الالهية هي واحدة احدية جمعية كهذه المقالة ولكن النسبة الى الذات معنى
فيها ليست زائدة عليها وان تعقلت لذلك فليس ذلك الا في التعقل ولكن

للذات

الذات المطلقة اعني تعقلت مطلقة عنها وليست في الوجود مجردة عن هذه النسب ولا هي
زائدة عليها ولكن العقل يخترع المغايرة الجمعية الاحدية ويتعقل كل واحدة على حدتها ويحكم
عليها بانها زائدة على الذات في التعقل ويتعقلها مجموعة احدية يعني باستهلاك الكثرة الوجودية
عنها وليس لها الحكم عليها بانها زائدة على الذات في الوجود فلا تغاير ولا اثنينية الا في التعقل ولكن
التعقل الصحيح فقط فحفظ ذلك الشيخ الوزير **فصل** وعبر عنه ارباب التحقيق للاول بالنفس الاكبر
من حيث البرزخية المذكورة بحقيقة الحقائق الكلية وكونه اصلا لكل اعتبار ومقيم والكل حضرة الالهية
او كونية واصل الذي انتشأ منه وهو سار بكلية فيه بحيث لكون في الالهية الالهية وفي الكونية
كونية والكل مظاهره وصور تفصيله وسماه بعضهم البرزخ الاكبر اي مع جميع البرازخ واصلها
السارية فيها وكني عنه الشيخ بمقام او ادنى فانه باطن مقام قاب قوسين اي قرب
دائرتي الوحدة والكثرة او دائرتي الفاعلية والقابلية او قاب قوسي الوجوب والامكان
وجعلهما وجعلها دائرة واحدة منفصلة لكن مع اثرها حقيقي من التمييز والتكثر فيهما وبين هذا المقام
وهو مقام او ادنى من قاب قوسين المذكورين لم يبق اثر التمييز والكثرة في دائرة الجمعية بل
حكم الاحدية والواحدية اصلا وكني عنه بعضهم بالجمع الجمعية الذاتية وفرقا في الوسطية والبرزخية

[illegible]

والعدالة الحقيقية لم يغلب عليه حكم اسم او صفة اصلا **فصل** واعلم ان تنزل از مرتبه تعين

اول تنزل است بمرتبه تعين ثانی و آن مرتبه دوم ذات است که ظاهر شده بصفت تمیز

علم در او و ابتدا تمیز مرتبه را نامیده اند بعالم معانی و این تعین بحقیقت صورت تعین اول است

زیرا که چون کثرت و تمیز مشغول است در تعین اول بطریق تفصیل ثابت است

در اول بطریق اجمال پس گویا که ثابت است صورت تفصیل باطن و صورت

میان حضرت الهیه جمیع عبارات در وی مندرج و منتج است و لیس حضرت واحدیت

و این مرتبه را حضرت ثانیه نیز خوانند بجهت آنکه پس از مرتبه احدیت شده است

وحدت و کثرت و جامع آنها است اذا احاطت الشامل بجمیع وجوه من الوجوه حیثیات

اسم شده است مرتبی حقیقی را در [illegible] تجلی میان [illegible]

لاهوت نامند **فصل** و تسمی هذه المرتبة الجامعة لجمیع الحقائق المؤثرة و هی مرتبة

الالوهیة ثم المرتبة التفصیلیة لتلک المرتبة الجمعیة الالهیة و هی مرتبة الاسما و حضرتها

الى تمام جمیع التعینات للحقائق الكونية التى من شانها التاثر و القبول و الانفعال و التقيد و لوازمها

و هی المرتبة الکونیة الخلقیة ثم المرتبة التفصیلیة لهذه الالهیة الجمعیة الكونیة و هی مرتبة العالم ثم

كلها فی جمیع الاجناس والانواع والاصناف والاشخاص **فصل** ثم هذا التعين الثاني المذكور

یسمى باسما کثیرة بحسب اعتبارات ثابتة فیه مع وحدة عينه فباعتبار انه محل ظهور الصفات

ومنشأ آثارها ومنشأ جمیع الکمالات المضافة الى کل واحد منها و قبلة توجهاتها و مرجعها

يسمى مرتبة الالوهية و باعتبار تحقق جميع الحقائق الكلية والجزئية و تميزها فيه يسمى عالم المعاني

و باعتبار [illegible] الكثرة النسبية المعنوية الى الاسماء الالهية والكثرة الحقيقية المضافة الى الاكوان حقائقها

يسمى بحضرة الارتسام و باعتبار تعلق العلم الازلي الذي هو ثاني تعين بالحقيقة الكلية التي [illegible]

[illegible] كثرتها و احاطته بجميعها وحدة و كثرة حقيقية و نسبية يسمى بحضرة العلم الازلي

و باعتبار الكون [illegible] التي تعلق العلم الازلي بها بما هي واجب ظهوره و تحققه

و بين [illegible] ظهوره في نفسه في بين المراتب الكلية و الجزئية و بين توسطه بينهما

على السواء يسمى للتوسط مرتبة الكمال و باعتبار انه صورة التعين الاول الذي هو اول مرتبة الذات

الاقدس يسمى المرتبة الثانية فتسمى بجميع هذه الاسامي هذا التعين الثاني المذكور

فصل در این مرتبه اسما الهی و صفات کونیه متمیز میشوند و اعیان اسماء الهی و صفات

که باسمیه [illegible] میشوند [illegible] و عالم در مرتبه [illegible] حفظ ظاهر

[illegible]

که مطلوب حقیقی که کمال جلاء و استجلاء روی شریف است برین الصامتون

چه حق موجب حضورت یا باسیکی آگاه دو شهود مطلقست و تقدیر کمال

که مطلوب حقیقی روی باز بسته است و عالم مضاف آن تدبیرات

مفردات حق مسبوعه تا بود و قضایت مقصود از اسما مضاف است بر حقیقی

و مرید مخصص و مرتبت انسانی است در ظهور مرتبه از ذرات و قابلیت

به یک کلی وحدت مجرد او ست و موثر بر الک القول و جواد معانی و تخصص

بر حقیقی و معتقد مثبت و معنی طلب و مرتبه که آن موجب دروی

و مثبت و مبین بر حیث و حکم عدالت او و تمیز دلالت مرتبه که علم اکه بر اولا

و ثبات و لقای او ثانیا بر آن موقوف **وصل** حقائق اشیا قضیات

و تمیزات مجموعی است که آنچه در مرتبه علم و منشأ آن قضایت و تمیزات

شئونی و اعتبارات است و حقیقی است در غیب و ذات الحق تعالی العلم الاقدس

فیتمیز بعضها عن بعض الحقائق الکلیة الاصلیة و حقیقة الحقائق الالٰهیة و صورة تلک العلوم

التی هی المسماة بالماهیة والاعیان الثابتة ولان شئت قلت تلک الصور العلمیة

یصح ان الاعیان الثابتة هی الصور الالٰهیة المنبثة فی الحضرة العلمیة و تلک الصور العینیة

الالٰهیة بالفیض الاقدس و التجلی الاول و هو طلب الاولا و طلب مفاتیح الغیب التی

لا یعلمها الا هو و لما کان الفیض الالٰهی منقسم الی الفیض الاقدس و الفیض المقدس

و بالاول تحصل الاعیان و استعداداتها الاصلیة فی العلم و بالثانی تحصل تلک الاعیان

فی الخارج مع لوازمها و توابعها **وصل** الاعیان الثابتة من حیث انها صور علمیة

غیر مجعولة فی الجعل بجعل الجاعل انما هو من حیث انها صورة علمیة لا ایجاد معدومة فی الخارج

والمجعول لا یکون الا موجودا کما لا توصف الصور الخیالیة التی فی اذهاننا بانها مجعولة

ما لم یوجد فی الخارج فالطلب انما یتعلق بها بالنسبة الی الخارج و بهذا یحسب جاعلها

الحکمة کما انها محتاجة الی الفاعل فی وجودها الخارجی کذلک محتاجة الیه فی وجودها العلمی

سواء کان ذلک الفاعل یقتضی الوجود و الجعل بالمجعولیة تحتاج الی الفاعل العالم

الحکمة مطلق فانها اینما وجدت کانت متصفة بهذا الاحتیاج سواء کان

او غیرها ان کان فی المجعولیة بانها الاحتیاج الی الفاعل فی الخارج کان الکلام

والمقید کفیه فالصواب ان یقال المراد بکونها للماهیات غیر مجعولة انها فی

[illegible]

لا يحتمل بها حجب جاعل و تأثير موثر فيه لذلك اذا احاطت بهيئة السواد مثلا
ولم تلاحظ معها غيرها سواء لم يتفطن لذلك حجب لذلك عن رؤية جميع الالوان منها حتى يتفطن بوسط
حجب شيئا مكتوبا مجهولة لذلك الاخرى وكذا لا يعقل تأثير الفاعل في الوجود حجب الوجود
مع انه ابدا تاثيره في الماهية باعتبار الوجود بحيث انه يحجبها متصفة بالوجود لانه يقع الفنا فيها موجبها
متحققة في الخارج مثل الصابغ مثلا اذا صبغ ثوبا فانه لا يحجب الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا
حين يحجب الثوب متصفا بالصبغ في الخارج ولا انه يحجب الفنا فيه موجبا في الخارج
فليس المهيات في انفسها مجعولة ولا يحجبها الفنا في انفسها مجعولة المهيات في كونها
متحققة مجعولة وهذا الحق فلا تستبعدن ان يتنازع فيه ولا منافاة بين نقل الجمهور عن اكثر الكتب
بل الذي ذكرناه لعله وجه ... [illegible] ... فالقول النفي المجعولية مطلقا باثباتها
لكلامهم [illegible] ... وصل حضرت ذو الجلال ولا افضل ... ازل
ذات ... [illegible] ... وتعالى
هر چند ... [illegible] ... جهان
تا دلان جهان ... [illegible] ... است

کلی که جامع جمیع تعینات کلیه و جزئیه ازلیه و ابدیه است که آنرا
تعین اول که ... [illegible] ... علم او باشد
ماهیات ... [illegible] ... اشیا را باسرها ... علم او بذات او ... انواع
... [illegible] ...
زیرا که آن ... [illegible] ... مقدس است ازلا و ابدا
... [illegible] ... و این تعینات اگر
... [illegible] ...
یا در ... [illegible] ...
بحروف عالیات و حروف ... [illegible] ... لازم
زیرا ... [illegible] ...
اگر ... [illegible] ... اولاد
... [illegible] ...
و ظهور که ... [illegible] ... کمال ... است ... العقید

... [illegible] ...
بخواهد از حروف عالیات ... [illegible] ...
دال بر مراتب ... [illegible] ...
و این حروف عالیات را حروف ... [illegible] ...

بعضها ان كا مقابلة وجه المكن هو الوجه المتعين فكانه من حيث تعينه
من حيث حقيقته وذلك ان التعين نسبة عقلية فهي النسبة الى المرجح والجهة
والتعين هو حدوث اثر الوجه من وجه تعين بنسبة القابل المتعين للوجه
بجب حضرته الثانية ممكن النظر اليه كما ان يقين حادث الوجه الذي منه لمنع الوجه
وتعين قبيا اخره سبق عدم التعين الاول اذ نفس التعين هو الواجب للوجه
في المقابل لا التعين المتعين وليس ... تعين متعين واجبا لمه التعين الا للموجبات
حتى ان تقدم الوجه وتعين الوجه قبيا اخر لذا الوجه المتعين لا ينقلب عدما
قبيا ته جهات اخر غير تعينات حيث انها متحقق من هذا الوجه كالالات للتعين المتعين
ونسبة عدمية في الوجه فهو بين عدم ووجه حارج الحق اضافة نور الوجه
المتعين بعين وجها والكشف بقيد التبدل مع الاثبات ولان اعرض عن التجلي
العدم وعادة اصله هذا الاصل للامكان وما اسم الغير والسوى للممكنات من ذلك
حيث استيلاء بها الجنسية والذاتية بالخصوصيات الالهية فهي من هذا الوجه اعتبار
نعينها مع بعض واما غيريتها للوجه المطلق الحق فمن حيث ان كلا منها تعين مخصوص

الظاهر

الواحد بالحقيقة تغاير الاخر بخصوصية والوجه الحق المطلق لا يغاير الكثرات ولا ان يكثر
بكثرة الكثرات وخصوصية الجزئية لسبانا ذاتية له فهو لا ينحصر في الجزء ولا في الكثرات بل هو بحقيقته فيها
لا يغاير كلا منها في حقيقتها ولكن غيرية في احدية جمعه الا طلاق مطلقة عن الكلية والجزئية
في في الحضرة الاحدية مطلق ووجه متعين وحضرة الوجه فيها حضرة واحدة والاطلاق والتعين
ثابت ذاتية له فهو وجه ممكنات عبارات للانفس
حقيق ومرتبة ... سبب تعين ... والكثرات ... بنوه
والا كان عبارة عن كثيره كتابه في المرات الكثيرة التي كانت
وسبب الانبياء ... اعلم ان الاثر لا يكون ... كونه وجها فقط بل لا بد ان
اثر اخر حتى ان يكون هو المؤثر له عليه بتوقف الاثر ولا كان ... موجودا بل
ومرتبة وقد اضافة الاثر الى الوجه كما يقتضي اضافته الى المرتبة ومرتبة الوجه المطلق الالوهية
فالمرتبة والنسبة الى الاسماء ... مستند الاثار ولا ... اسوة
غير مرتبة في ... الاثر ... الباطن ... الظاهر ... ادراكه
بعد ان الظاهر في حقيقته اثر الباطن من ذلك الظاهر ... عرف وان اثر

نسبت ظهورات نزد ثبوت و نفس شئون دیگر را او کلها شئون ثابت للوجود الحق

الواجب فهو ثابت ازلا وابدا وکذا کلها شئون ثابت للحق کل [illegible] واحد منها

مرآة للآخر فیظهر به احکامه فالمرئیة بالعیان [illegible] الاحکام [illegible] والجانب و ظهوره

الکمالات [illegible] بحسب الملکات لا بحسبها وانها [illegible] ثابتة له

عنه فافهم وصل اعلم ان الکثیرة والحجب الموجودات الواقعة فی الوجود الواحد بموجب آثار

الاعیان الثابتة فیه فتوهم ان الاعیان ظهرت فی الوجود وبالوجود وان آثارها

فی الوجود علم الشهادة ولا تظهر ابدا فالظهور انما هو للوجود لکن بسبب [illegible] التمتع آثار الاعیان فیه

والبطون صفة ذاتیة للاعیان والوجود [illegible] من حیث [illegible] و وحدته اگر وجود حق [illegible]

مرآت اعتبار کنی ظاهر در وی احکام و آثار اعیان است نه اعیان [illegible]

و نه وجود حق چنانکه [illegible] مثل المرآة [illegible] اعیان را مرآت اعتبار کنی ظاهر در وی [illegible] و صفات

و شمول و تکلیفات وجود است یا وجود [illegible] بحجب هذه الامور نه وجود حق [illegible]

و نه اعیان لما عرفت [illegible] مثل المرآة پس وجود حقیقی و اعیان ثابته [illegible] ازلا و ابدا

بطون نه ظاهر را احکام و آثار اعیان [illegible] باعتبار اول و بآثار صفات و شمول و تکلیفات وجود

حق سبحانه [illegible] مختفی بحجب هذه الامور باعتبار شأنه شعر

[illegible] ز شکل عدم [illegible] رسیده رخت ٥ در حجب [illegible] عیان [illegible] کام

[illegible] که [illegible] غریب حجب ٥ برابر صورت [illegible] خاص و عام

هر یک [illegible] لیک [illegible] ٥ [illegible] خواص [illegible] کام

[illegible] و عام [illegible] ٥ [illegible] عکس [illegible] عالم

وصل [illegible] تنزل [illegible] مرتبه [illegible] تنزل است مرتبه ارواح که آن را عالم غیب

و عالم امر و عالم علوی و عالم ملکوت گویند و آن عبارت از [illegible] ارواح است

حسی [illegible] چنانکه عالم شهادت عبارت از [illegible]

[illegible] و آن را عالم خلق و عالم سفلی و عالم ملک نیز گویند [illegible]

اشارت [illegible] عالم خلق است [illegible] عالم امر [illegible]

[illegible] فتح [illegible] که عالم اجسام [illegible] تعرف [illegible]

و آن [illegible] خوانند و آن [illegible] که [illegible] عالم [illegible]

[illegible] و صحابه [illegible] مصطفی صلی الله علیه وسلم

در شأن ایشان چنین خبر رسیده ان لله ملائکة اذا رضا سخطا سبحان ... فیقول لها

همه شب ایام الدنیا تسبیحه مرة وهم لا یعلمون ان فی الارض ملکا ... و انهم لا یعلمون

ان الله خلق آدم و ابلیس و فرشته دیگر آنند که از کرسی بعالم اجسام تعلق ندارند و در

نیست شیعه و تجرید اما ایشان محجوب بارگاه الوهیت اند و ...

و رئیس ایشان فرشته ایست که او را روح اعظم خوانند و در آیة ... از او عظیم تر فرشته نیست

دیگر او را قلم اعلی خوانند که اول ما خلق الله القلم و باعتبار دیگر عقل اول گویند که اول ما خلق الله العقل

و الحقت و این روح اعظم صلوات الله علیه در صف اول ایستاده است و روح

او را جبرئیل گویند در صف آخر و ما منا الا له مقام معلوم و قسمی دیگر آنند که بعالم اجسام تعلق دارند

بتدبیر و تصرف و ایشان را روحانیان گویند و ایشان نیز بر دو قسم اند قسمی آنند

که در سماویات تصرف میکنند و ایشان را اهل ملکوت اعلی خوانند و قسمی دیگر آنند

که در ارضیات تصرف میکنند و ایشان را اهل ملکوت سفلی خوانند و چندین هزار از ایشان

بر نوع انسان موکل اند و چندین هزار بر معادن و نباتات و حیوانات بر هر جزوی ملکی

موکل است و در کلمات انبیا علیهم السلام آمده است ان لکل شیء ملکا ...

ما صلی الله علیه و سلم وارد شده است ان مع کل قطرة ملکا و ان الملک

چنان گویند که تا هیچ فرشته نیاید برگ از شاخ بیرون نیاید

کما قال سبحانه سنة الله ولن تجد لسنة الله تبدیلا و در حدیث دیگر

ملک الجبال و ملک الریح و ملک الرعد و ملک البرق و ملک السحاب

و تا حجاب فسبحان الذی بیده ملکوت کل شیء آفتاب بر نمی آرد

همچنین مولانا در این شعر جسم را ... سایه دان ... نفس را چون آفتاب ...

سایه را شخص ... ... و تا ... ملکوت ... جسم ...

و این از اسرار بزرگ است و قد ... و ما من الارض ... محیط ...

که ایشان از جن و شیاطین ... از جنس ملکوت سفلی اند و بعضی از ایشان را

بر نوع انسان ... والله ... و ابلیس ... رئیس ایشان است و ... ایشان

بر جنس انس ... است و بعضی از ایشان ... کما ... الله ... بر ...

کما ... بر ... الملة ... طریق ... است ...

... ایشان ... و در ... ما ... الله و ... آن ...

و در این حضرت محمد اللهم ارنا الاشیاء کما هی و سعدنا و قلّنا عن سواک

ص و عالم مثال نزول مرتبهٔ ارواح نزول است بمرتبهٔ مثال و در اصطلاحات میان

عالم ارواح و عالم اجسام و جامع است میان هر دو علماء حکمت این را عالم مثال خوانند و متبادل شرع

برزخ گویند و آنرا اقسام تعیینات است بعضی از آن است که قوای دماغی

ادراک آن کرده است و آنرا خیال متصل خوانند و منامات و بعضی آنکه ادراک

عالم است و بعضی را قوای دماغی ادراک آن کرده نیست و آنرا خیال منفصل خوانند

و تجسد ارواح و ترویح اجساد و تشخص اخلاق و اعمال و ظهور معانی بصور مناسبه و مشاهده ذوات

مجرده است در صور اشباح جسمانیه در این عالم است و مصطفی صلی الله علیه و سلم جبرئیل را

بر صورت دحیه کلبی در خیال دید و ارواح که مشتغلان انبیا و اولیا

در صور اشباح مشاهده کنند در این عالم است و خضر را علیه السلام در این عالم بینند و صور دیگر

در آنکه بیند و جزء اشتغال مر همه از صور این عالم است و مرهوب انبیا بالکل جمیع

در خیال مناسب آن خیال است و حکم کرده است و انقلاب غیره را

والنفوس الانسانیة الکاملة العلیا یتشکلون فی هذا العالم باشکال غیر اشکالهم المحسوسة فی دار الدنیا

ولیکون

ولیکونوا لها عالما و یرون الظهور علیه لقوة الانسلاخ من ابدانهم مفقدا لها فی الاخرة

الفیالا الاولیاء بالقوة الی غیر النهایة و بهذا تم المحال ابطالا **بیان**

اعلم ان لما کان عالم الارواح متقدما بالوجود و المرتبة علی عالم الاجسام و کان الامداد الربانی

لا یصل الی الاجسام موقوفا علی توسط الارواح بینها و بین الحق جل جلاله و تدبیرها اعنی تدبیر الاجسام

مفوض الی الارواح و تعذر الارتباط بین الارواح و الاجسام للمباینة الذاتیة الثابتة بین

المرکب و البسیط فان الاجسام کلها مرکبة و الارواح بسیطة فلا مناسبة بینهما فلا ارتباط و ما لم یکن

الارتباط لا یحصل التأثیر و لا التأثر و لا الامداد و لا الاستمداد فلذلک خلق الله تعالی

عالم المثال برزخا جامعا بین عالم الارواح و عالم الاجسام لیصح ارتباط احدهما بالآخر

فیتأتی حصول التأثر و التأثیر و وصول الامداد و التدبیر فعالم المثال و ظاهریته

تجسد الارواح و ظهورها فی المظاهر المثالیة المشار الیها بقوله تعالی فتمثل لها بشرا سویا و عالم المثال

برزخ تتجسد فیه المعانی الروحانیة الی الارواح من جهة العلو و الطبیعیة العنصریة و

للارواح المظاهر الجسمانیة هکذا ان الکامل مع جسمه الطبیعی العنصری الذی

علی هذا المثال المباینة المشار الیها بین و تعذر الارتباط

فهو ذلك العالم وسطوه والحاكي عن العالم الاعلى لكونه مشتملا على صور ما في العالم الجسماني وكونه لعالم

مثال الصور المرسلة الطرية العلية الا انها صور واشكال مطابقة بين العالمين بالخيال المنفصل لكونه

شبيها بالخيال المتصل متفرعا من الامر الحكمي والارواح من الارواح الا صورة مثالية

كما انه والمثالات المعينة التي هي الخيالات المتصلة بهذا العالم مستنيرة منه

كما تكون والاشباح التي يعرف منها النفوس في النوم وتكشف من المعجزات التي

في عالم الملكوت معتبرة كالخيال في العالم الانساني ولها [illegible] لو كوكب او عنصر او [illegible]

او حيوانا غاية ما في الباب انه في الجلاوة غير ظاهر كظهوره في الحيوانات [illegible]

والاشخاص الاشباح كجوهره ولكن المعقول الفهم وتقدمها في الخبر الصحيح ما يؤيده فذلك الشخص حيوان

امورا لا شبه بها من نوع الا ارباب الكشف اكثر من ان يحصى وذلك ان [illegible] يكون

في عالم المثال المطلق لكن لا يكون في المثال المقيد وان كان لم يكن وصف وعلى ذلك ان تعلم

ان البرزخ الذي يكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشأة الدنياوية غير البرزخ

بين الارواح المجردة والاجسام لان مراتب تنزلات الوجود ومعارجه دورية والتي

قبل النشأة الدنياوية هي مراتب التنزلات والتي بعدها هي من مراتب المعارج

يتوقف عليه التدبير والوصول المعدالية حتى يتم اليه النفس الحيوانية برزخا بين الروح المجرد والبدن

مفيضة الحيوانية من حيث انها قوة معقولة في بسائطها بالروح المفارق وتكون

منفعلا بالارادة التي في مختلفة سكنه منبثة في اعضاء البدن متفرقة بتفرقات مختلفة

مطوية العقبا في الخبر الصحيح الذي يخرجه الا من الكتب الصنوبري من جانب المزاج

المركب من الاخلاط [illegible] للارتباط والتاثير والتدبير وتمام الوصول الى المعد التدبير

مطلب

ثم اعلم ان عالم المثال هو عالم روحاني من جوهر نوراني شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا

وبالجوهر المجرد العقلي في كونه نورانيا وليس بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلاني لانه برزخ

بينهما وكل ما هو برزخ بين الشيئين لا بد ان يكون غيرهما بل له جهتان يشبه بكل منهما

ما يناسب عالمه الاعلى ولا يقال انه جسم نوراني في غاية ما يكن من اللطافة فيكون حدا فاصلا

بين الجواهر المجردة اللطيفة وبين الجواهر الجسمانية المادية الكثيفة وان كان الجسم من حيث هو [illegible]

كالسماويات [illegible]

كما هو في [illegible]

واذا حققت [illegible]

و اما الاخروية فانما الصور التي في البرزخ الاخير انما هي صور الاعمال و نتيجة الافعال السابقة في النشأة

الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون كل منهما عين الآخر لكنهما يشتركان في كونهما

عالما روحانيا و جوهرا نورانيا غير مادي مشتملا على مثال صور العالم و قد صرح الشيخ رضي الله عنه في

الفتوحات بان هذا البرزخ غير الاول و يسمى الاول بالغيب الامكاني و الثاني بالغيب المحالي

لامكان ظهور ما في الاول في عالم الشهادة و امتناع رجوع ما في الثاني الى الدنيا الا في الآخرة و قليل من

يكاشفه بخلاف الاول و لذلك يشاهد كثير منا البرزخ الاول فيعلم ما يقع في العالم من الحوادث

و لا يقدر على مكاشفة احوال الموتى الا من شاء الله العليم الخبير **وصل** و بعد از منزل برزخ منزل

منزل است مرتبه اجسام و آن بر دو قسم است علویات و سفلیات اما علویات چون

عرش و کرسی و سماوات سبع و ثوابت و سیارات و باتفاق اهل کشف عرش و کرسی را

طبیعی گویند نه عنصری و انقلاب و کون و فساد و زوال نیست و سماوات سبع را که ثوابت

و عرش ... است چنانکه صریح حدیث نبوی صحیح و دلالت نص قرآن عزیز بآن

ناطق است و دیگر سماوات ... و الایام ... سفلیات ... عنصریات

و آثار علوی ... برق و ابر و باران و مرکبات ... معادن و نبات و حیوان

و بدان که انسان که گزیده عالم است ... عموم و خصوص ... ادراک ... اجسام ... الله

و ... ملکوت ... ابدان ... عوالم دیگر که ... عالم اجسام ... و حرکت و سکون

و ... و لطافت و کثافت و الوان و ... و صورت ... و انواع

و ... عالم دیگر است که ... عالم ارواح است **وصل**

ظهور الحقيقة في عالم الارواح اتم من ظهوره في عالم ... ثم عالم المثال ثم عالم الاجسام ...

العالم ثم ظهور ... في المرتبة الاخيرة ... يكون

... بحسب ... الظاهرة فان

... الاكمل ... ان

... المرتبة الاخيرة ... الادراكات ... الانسانية

المعروفة ... التي هي فوق هذه المرتبة ... الا بان

... الادراك ... العقود

... السابقة **وصل** ... الحقيقة

احكام الوحدة ... احكام الكثرة ... احكام الكثرة ...

[illegible]

في مقام الجمع المعنوي ثم ظهرت في مظاهر متفرقة غير مجتمعة من مظاهر هذا العالم العينية

على حسب التفصيل والتفريق بحسب غلبة الكثرة في الكل وخفاء احكام الوحدة [وخفي فيها كل]

امر الوحدة بحسب اقتضاء التفريق الخفي والتفصيل العيني للاعيان الظاهرة في مظاهر [illegible]

المظاهر الكونية والمجالي الخلقية [illegible] حسب المعاني السرية والظاهرة [illegible] الباطنية

والظاهرية حال كون تلك الهوية الواجبة لذاتها ان [illegible] ذاتها في ذاتها لذاتها [illegible]

ذاتها ولا تمييز عنها الا في التعقل [illegible] في الواقع وكذا تدرك صفاتها [illegible] غيبية

غير ظاهرة الآثار ولا متميزة للاعيان [illegible] ثم انها لما ظهرت بحسب الارادة

المختصة [illegible] الذات المختلفة [illegible] منفصلة في مظاهر [illegible] من مظاهر هذا العالم

المذكور لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث [illegible] جميع الكمالات العينية وسائر الصفات

والاسماء الالهية حال ظهورها [illegible] ذلك المظهر الاخير [illegible] ان

ظهور الجمع به في العالم الدنيا ليس كظهوره في العالم [illegible]

انقطاع تركيب [illegible] المظهر الكلي والكون [illegible]

الكامل [illegible] الجامع بين مظهرية الذات المطلقة وبين مظهرية الاسماء والصفات والافعال

بجملتها نشآته الكلية من الجسمية [illegible] مظهرية من [illegible] والكمال [illegible] الفنا

بين المعاني [illegible] وبين [illegible] الالهية وبين المعاني [illegible] والصفات الملفوفة

[illegible] بين مرتبتي الجمع والتفصيل [illegible]

حسب ما ذكرنا من الجمعية الشريفة الجامعة والجمعية الكاملة [illegible] وصف [illegible] الكمالية

وصورة جمع المظاهر في تلك المراتب فان المرتبة الاولى [illegible] للاول وجد فيها

العلم بالذات وسائر الصفات والتعينات [illegible] على الاجمال [illegible]

وفي المرتبة الثانية [illegible] وجد فيها العلم بالجميع على التفصيل وفي سائر المراتب

الكونية والمثالية والحسية يوجد تلك [illegible] تفصيلا وفي المرتبة الانسانية الكمالية

يوجد جميع ما في هذه المراتب [illegible] الحقيقية الكلية

التي لا [illegible] من جهة التمام والكمال [illegible] ان الصورة الكاملة الالهية الظاهرة

جميع هذه المظاهر [illegible] من حيث [illegible] الا في هذا المظهر [illegible]

[illegible] الحق وصورته الحقيقية [illegible] بجميع التعينات وسائر الصفات [illegible]

مع ان كون [illegible] جميع اجزاء العالم الكبير الواحد [illegible] الموضوع [illegible] الصورية الاجتماعية

[illegible]

المتأله مثل مجموع الانسان المتألف من النفس المجردة والقوى الحسية والبدن المادي

وصل آدمی مرکب است از جمیع عوالم و از کمالات جمیع مراتب است و جمیع اسماء حسنی صفات [illegible] سبحان

او در میان حق عز سلطانه [illegible] و [illegible] و معقود از همه اجمال او است لا جرم [illegible]

ظل اله که مشتمل المدور لولاک لما خلقت الافلاک در حق سید المرسلین گفته آمد

صلوات الله علیه و علی [illegible] [illegible] و تحقیق او [illegible] از [illegible] گشت

کما قال فی الحدیث [illegible] و علامات [illegible] [illegible] و اقرب است و آن [illegible] مطلق

محبوب حاجب از آنکه کنت کنزا مخفیا فاحببت ان اعرف شعر

نقش سیدان که ما چندین عجب ۵ برای یک [illegible] بنا نهادیم

رشته [illegible] گهر را [illegible] ۵ حجاب خویش [illegible] نهادیم

وصل مرتبه انسان کامل عبارتست از جمع جمیع مراتب کونیه و الهیه از عقول و نفوس

کلیه و جزئیه و مراتب طبیعیه تا آخر تنزلات وجود و این مرتبه را مرتبه عمائیه نیز گویند

در [illegible] این مرتبه مرتبه الهیه [illegible] فرق [illegible] مرتبه ربوبیت [illegible]

و لهذا [illegible] خلافت حق [illegible] مظهر اسما [illegible] حاجب مطلق [illegible] شعر

و بحقیقت [illegible] ۵ [illegible]

[illegible] الانسان الکامل هو الحقیقة [illegible] و هو الذی [illegible] فیه الکمالات [illegible]

من حیث [illegible] لا کمال الا فی الکمال [illegible] الکمالات [illegible] مراتب [illegible] مرتبة [illegible]

و الاحدیة [illegible] الالهیة الاسمائیة التی [illegible] و الثانیة صورة [illegible] الانسان

[illegible] و [illegible] الانسان الکامل فیه و الثالثة صورة [illegible] جمع الجمع الانسان

الکامل [illegible] مرتبة الجمع الاحدی [illegible] مرتبة [illegible]

الکمال فی المرتبة [illegible] و الکمال [illegible] بالکمال [illegible]

فی مرتبة صورة [illegible] جمع الجمع الانسان [illegible] بالقوة [illegible]

بالتدریج [illegible] الترجم شعر [illegible] ۵ [illegible]

[illegible] ۵ [illegible] الانسان [illegible] وصل [illegible] اول مرتبه

جمع [illegible] است و این [illegible] جمیع [illegible] [illegible] است که [illegible]

[illegible] جمیع [illegible] است که [illegible]

[illegible] است که [illegible] الارواح و الملائکة

[illegible]

واین تفرقه و تفصیل را جمع و اجمالی است و آن عین مبادی است و این جمع و اجمال را

تفرقه و تفصیل است که عبارت از عرش و کرسی و جمیع صور سماویه است و این تفرقه و تفصیل را

جمع و اجمالی است که او را عنصر اعظم خوانند و تفرقه و تفصیل او افلاک [illegible] و موالید سبعه

و مولدات ثلثه است و این تفرقه و تفصیل را جمعی حقیقی است و اجمال غایت آن

صورت کامل است علیه السلام و تفرقه و تفصیل او من حیث کمالات [illegible]

و صورته صورة الله کان جامعا الحقائق والکمالات و صورة جمعیة الجمع و الجمعیة الجمع

تفرقهم الکلیه و جملة تفصیلهم المتفرق [illegible] الصورة الحرفیة الالهیة الکلیة و معناه

و حقیقته الاجمالیه و تفرقه و تفصیل این هویت جمعیه و حقایق کلیات و مطلق و اقطاب و ابدال اوست

و من کان کمال [illegible] منهم [illegible] الحرفیة وصف [illegible]

و بیان مراتب و حضرات و شرح [illegible] در ذکر [illegible]

تا ذکر انواع عالم سفلی [illegible] کرده شعر لکن [illegible]

حقیقت [illegible] ازان مجمل است ه حضرت مولوی معنوی قدس الله سره شعر

کار دلان غیب میاید بیان ه لیک درین رشته [illegible] کند همی

نغز زبان سوی [illegible] ه [illegible] کند همی

بهلوی نرگس [illegible] یاسمین ه [illegible] غنچه [illegible] کند همی

این همه [illegible] ه [illegible] کند همی

همچو روغن در میان [illegible] ه [illegible] کند همی

همچو [illegible] ه [illegible] کند همی

وصف [illegible]

[illegible] و حضرات گفته است [illegible]

[illegible]

[illegible]

و حضرات [illegible]

شعر [illegible] ه [illegible] ه [illegible]

[illegible] ه [illegible] ه [illegible]

آن [illegible] ه [illegible]

بحر موج به ساحل رسد و دوری از لب بحر ادراک ای لب و همی داد کام اعتبار حیرت خود را

شعر بدان که موج کهنه آسیب دیده و هلاک طوفان را بدان غنچی ساخته ابر کز بحر

زحمت هذا الحال تبرحت ۵ ولا ینفک البحر ما یسع القا ۵ فلاجت بلاله [illegible] ۵

سوی الموج کل حین [illegible] ۵ معرفة عند الیم ۵ یا سابح [illegible] اسم ۵

کم تطلب [illegible] ۵ معرفة الآن عند الیم وصف لیس [illegible] المطلق [illegible] السوی

والغیر لا کل الامواج علی البحر لا فرق بین الموج لا شک انه غیر الماء عند [illegible]

انه عرض قایم بالماء ولما من حیث الوجود فلیس غیر الماء فمن وقف عند الامواج التی هی

مجردات الموجودات صور او غفل عن البحر الزخار الذی تموج بها [illegible] شهادته

ومن اطلع بالظاهر بهذه الامواج یعقل بالاعتبار [illegible] وحیث العبر والسوی [illegible] البحر

[illegible] انها امواجه ولا امواج لا تحقق لها بانفسها [illegible] الاعلام [illegible] بالحق

فلیس عنده الا الحق سبحانه وما سواه عدم [illegible] تحقق [illegible] الحق

[illegible] الجنید [illegible] الآن کما کان عند سماعه حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم

کان الله ولم یکن معه شیء [illegible] الشیخ [illegible] شعر [illegible] القدم ۵

ان الموجودات امواج والبحار ۵ لا یحجبک اشکال ان شکله ۵ عین کثرت [illegible] اسرار ۵

شعر موجها که بحر هستی راست ۵ جمله ابر آب را حباب ۵

گرچه آب و حباب باشد ۵ در حجاب حباب آب ۵ پس یقین [illegible] هستی اشیاء

راست [illegible] هستی را آب وصف الوجود الحق من حیث [illegible] العلیم

الحق الباطن المجرد عن الاعیان والظاهر [illegible] التعینات [illegible] والمتعدد

[illegible] بالاعتبار [illegible] ذلک من الصور التی [illegible] المطلق

[illegible] ان [illegible] من حیث [illegible] وهو الحق [illegible] هذا الوجه [illegible]

ولا ترکیب [illegible] ولا اسم ولا رسم ولا [illegible] ولا حکم [illegible] ولا اعتبار

[illegible] من حیث [illegible] بالمخلوقات [illegible] الاعتبار [illegible] لغلا تعتبر

[illegible] بالصفات [illegible] الکل [illegible] والتشخص

لیس [illegible] وصفا [illegible] ادراک [illegible] کما [illegible] الاسم [illegible]

و [illegible] الاسم [illegible] وهو شعر [illegible] السبی

باسم کل من [illegible] ۵ [illegible] ذلک [illegible] ۵ [illegible] ولیلی

[illegible]
چو صورت [illegible]
چو صورت [illegible]

غيره وعينه فهو الاسم والمسمى ٥ وذلك لسريانه في كل شيء بهويته الذاتية المقدسة عن التعين والتقيد

والحلول في الارواح والاجسام ولكن تحقق ذلك متعذر صعب وكيف شيء فهو في ...

لهذين الحكمين المذكورين المتضادين بحيث لا يا مرايا عليه اذا شاء ظهر في كل صورة ولا انه

لا يستغنيا في اي صورة لا يتقيد بعينه وتشخصه بالصور ولا ينافيه لصفاتها في كل وجه وجهة

وقدسه ولا ينافيه ظهوره في الاشياء واظهار حقيقته ولعينه بها وبالحكم لها من حيث علوه

واطلاقه عن تلك القيود وتنزهه بذاته عن جميع وصف الحوادث بحكم الجامع

بين ما تنافي من الحكمين وتخالف فيا تلف وبين ما هو فرق بين مختلف **وحده**

هو الحروف للمعتكفين بالكمال المختلفة في اللفظ والخط في ارتبة سيرة ... بالمعانيه

مع الوجه المطلق الذي هو اصل للوجودات المقيدة لا تقيد فيه ولا ظهور له الا

مقيد وهو المقيد هو المطلق مع قيد مخصص ... جميع اجزاء الوجود وهو ... تقيدها بها

محتجب بها كظهور الالف بالحروف واحتجابها بها كما ... الحقيقة المطلق

اغناء عن تمام حقائق وجوهه الا لمن اغنا بعد تمام حقائق الحروف هو الالف

والشيخ فخر الملة والدين محمود الكاشي شارح قصيدة العارضية رحمه الله في مدار ... **رباعي**

ول کف ... ٥ ... ٥

کم ... ٥ ... ٥

وكمال الحروف سر التوحيد واحتجب الوحدة بالكثرة فلذلك في الاعداد

فان العدد هو الواحد المحتجب بلباس العدد الا ترى ان العدد يتقوم من مادة هي الواحد وصورة هي

الوحدة

اما كون مادته من الواحد فلا ريب فيه واما وحدة صورته فلان لكل عدد واحد

من مراتبه كالاثنين والثلثة والاربعة كان مرتبة فرد من افراد العدد فانك ... محتجب

في الكثرة

بلباس العدد عن نظر القاصرين كيلا يحظى برؤيته الا نظر ارباب البصيرة ... عين

والشيخ المذكور ايضا **شعر** ... ٥ ... ٥

در بهر عدد ... ٥ ... **وحده**

... وكان في ... في ... للاحدية ...

... ثم ... واسلم ...

الضياء ... لا ... غاية ... عنه

... لا ... ولا ... في ... الاحدية ...

... الاحكام ...

الضیاء لذلک وهی رتبة الی اللیل وهی کعلاء الشدیدین الصفة فی کمال الاشیاء لفضیلة الکمال

المستوعب فی المحیط والسوال انتم مع فرط الزلزلة والسباط والایش غیرو ما وصف

بتلک الاوصاف علیه لا غرم النبی علی اقتضاء بعض تلک الاوصاف التی تطلق علیها

لسان القوم له کلی ولا فی حجة فان السنة تلک الاوصاف [illegible] ذات [illegible]

کما لسببها انما یا من الدوات والشروط اللازمة لتلک الاخلاق [illegible]
التی لیس له فضیلة الکمال المستوعبه

فی العقیس علیه [illegible] رشیح ذلک الا تجیز [illegible]

او بعینه کما رواح الملکة وهذه قاعدة من عرفها الملک لم عن سرها عرف سر الایات

فلا اضطراب التی توهم التشبیه عند اهل العقل الضعیفة والاطلاع علی المراد منها فسلم من ورطة

[illegible] وعلی الامر کما ذکر مع [illegible] وصف نور [illegible]

شاید نور محسوس است [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لیس الیون [illegible] گفت چون نور وجه حق را [illegible] در هر یک [illegible] صورت

اگر آن [illegible] قریب است [illegible] و نوریت [illegible]

[illegible] نور وجه در آن [illegible] در غایت [illegible] و نوریت [illegible]

[illegible] اگر [illegible] حجابیت و نور وجه در آن کثیف [illegible]

کثیف است و در لطیف پس اوست [illegible] که واحد [illegible]

صورت و صفت و لون و شکل در حضرت احدیت و هم اوست

[illegible]

وهذا [illegible] انک لو علمت ان النور اخضر کخضرة الزجاج صدقت [illegible]

وان قلت لیس [illegible] صدقت [illegible]

[illegible]

[illegible] خورشید در آن [illegible]

[illegible]

[illegible]

وبوجه وتعددها واختلافها عبارة عن خصوصياتها المتعينة في حيث هويته والامر

الخصوصيات لا انها غير مجعولة ولا يظهر تعددها الا بتجلي عينات الموجودات في كل [illegible]

هو الظاهر لاعيانها ليعرف النفس منها من حيث تميزها بعض من بعض ومن حيث تحقق [illegible]

تميز نفسها في [illegible] ولا ثبت فكل ذلك لسبب خصوصيات [illegible]

كل شهود وشأن من الانقلاب في الشئون والانقلاب [illegible] تعقب [illegible]

لا اظهار اعيانها ولا اظهار غيبية من حيثها فوجد الواحد العدد وهذا العدد الواحد [illegible]

في كل [illegible] في حق الحق منها [illegible] بعض كما [illegible] ظهوره

وجمع مظهر من حيثية كل شأن من الاشياء [illegible] في الاحوال والاحكام [illegible]

وتعدد [illegible] من الشئون فكذلك [illegible] كان من الواقع الادراك [illegible]

بحسب شأن من شهود الفاعلية بحسب تعدد ظاهر من حيث المدارك التي هي الاحكام

مع كمال الاحدية في نفسه اعني الاحدية التي [illegible] كثرة [illegible]

ظهور وظهورات [illegible] در [illegible]

سر [illegible] در [illegible] [illegible]

وصل

وصل اعلم ان الوجود كما اشرنا من حيث حقيقته واحد غير منقسم فلذلك من حيث صورة

هو واحد [illegible] والفواصل المتعددة لهذه الصورة الواحدة الحقيقية المشهودة

لكنه مع ذلك مجردة الظهور اشارة لا عيانها والظاهر العين ليس الا صورة واحدة [illegible]

لا يحكم عليها بالانقسام الا من حيث الحكم عند الحدة التمييز والمغايرة المتعددة في الامر الواحد

الغير المنقسم [illegible] اقسام التجزية وتبعيض في الوجود [illegible] واحد [illegible] والفواصل [illegible]

[illegible] الاحكام [illegible] وهذه الفواصل البرزخية [illegible] الشئون الالهية [illegible]

[illegible] والمتنوعة [illegible] مجموعة [illegible] وغير [illegible] اعيان العالم

والمتنوعة التي [illegible] الاحاطة [illegible] العالم واصله [illegible]

[illegible] الحصية [illegible] والمتنوعة [illegible] والحكم [illegible] الحق [illegible]

في الحقيقة [illegible] شئونه [illegible] والسعادة من حيث هو [illegible] شئون

[illegible] واحدا هو باعتبار [illegible] في الاول [illegible] المنسوبة اليه [illegible]

الى من حيث [illegible] ظهوره في شأن من شئونه [illegible] ذاتا هو باعتبار ظهوره [illegible]

التي [illegible] الاحوال [illegible] والحالة [illegible]

وتعينها بتنوعه وحكمه المذكورة ان كلا منهما مرءاة للاكمل بحيث وتسمية الذي بها باعتباره تعينه

في شئونه الالهية في مجالي شئونه القابلة منها الكمال واثاره وتسمية الشيء عبارة عن اعتباره وتعينه

المطلع على شئونه الظاهرة بظهوره فان الرحمة نفس العين الجمال الحق من كونه متجليا منبسط

على كل ما ظهر به من حيث كونه الحيا باعتبار تجليه لكمال الجلال الكمال مكمل في كمالات قرب

بحسب كل مرتبة وحاكم على كل عالم وتسمية رحيما من حيث كونه مخصصا ومخصصا لازمه حصص

بالرحمة التي هي كمال مختص بحكم مخصصه وظهوره بكماله من حيث المال المستورة الاستقرار على الاحكام

المقصود فيها بالبعض بعينه ومتنوعة وما يتراءى اثار كلها عقلا واجتماعا وافتراقا بينا ومتباين

والكمال وذلك ... على ... الجلية وباعتبار كونه ... الالهيات عليه في كمال

ويحجبه عن ... الاثار ... حيث التنزه عن النسبة الجلية ... الادراك

المقدس ... الشئون ... ... الاعتبار والمبدا المقصد من بعض الشئون

بسر الارتباط بشئون ... بحسب حكم المناسبة الثابتة في ... تعين بعض الشئون

على البعض ... التفصيل ... الاسماء على ... بعض الشئون ... للارادة

من حيث ... التي من حيثها ... الحالة ... المختص

بصفة الملكة

المذكورة ... للمعرفة ... منها ... من حيثها ... الشطر

... ولا ... الا السند

من ... الكبرى ... المفصل

... **صف** ... ماند

که بجز حفظ مقالات ارباب توحید ... کرد و ...

و ذرات ... ... حال است **شعر**

... ه ... ه ...

... و ... رند

عارف ... **شعر** ... ه ...

... ه ... ه ...

... ه ... ه ... قال

رباعیه ... ه ... ه ... دل

پنجسال ه هرگز ... ه پس ... واجب ... الشك

... (marginal notes, partly illegible)

کلمات قدسیه ارباب مواجید در بیان مراتب توحید ناکاذب از صادق

جدا کند و معتقد از محق ممتاز گرداند و هر کس در واسطه گفتگوی این معانی وسیله ادراک معانی آن

نجوید کمال ... سبز و متحقق از زمره ارباب توحید نشمرد **وصل**

قال صاحب ترجمة العوارف قدس الله تعالی روحه توحید را مراتب است

اول توحید ایمانی **دوم** توحید علمی **سیم** توحید حالی **چهارم** توحید الهی اما توحید ایمانی آنست که

بنده بمفرد وصف الهیت و وحدانیت و استحقاق معبودیت حق سبحانه و تعالی بر مقتضای

اشارت آیات و اخبار تصدیق کند بدل و اقرار دهد بزبان و این توحید نتیجه

تصدیق مخبر و اعتقاد صدق خبر باشد و مستفاد از ظاهر علم و مراعات

بدان ملاحظه از شرک جلی و انخراط در سلک اسلام فایده دهد و مشتمل و متصوفه با

دیگر عموم مؤمنان درین توحید مشترک اند و بدیگر مراتب متفرد و مختص **و اما** توحید

علمی مستفادست از باطن علم که آنرا علم الیقین خوانند و آنچنان بود که بنده در ابتدای طریق

تصوف از روی یقین بداند که موجود حقیقی و مؤثر مطلق جز حق تعالی نیست و جمله

ذوات و صفات و افعال را در ذات و صفات و افعال او محو و متلاشی داند

هرچند آن را فرعی از ذات مطلق باشد و هر صفتی را پرتوی از انوار صفت مطلق داند

چنانکه هر کرا علم و قدرت و ارادت و سمع و بصری یابد آنرا اثری از آثار علم و قدرت و ارادت

و سمع و بصر الهی داند و علی هذا در جمیع صفات و افعال و این مرتبه از اوائل مراتب توحید

اهل تصوف معروف است و مقدم آن با ساقه توحید عام موسوم و منتهای آن این مرتبه

مرتبه است که کمتر طوایف آنرا توحید علمی خوانند و نه توحید علمی خود بلکه توحید شمرده

رسمی ... از قبل اعتبار و ... سبب تجرد ... و ... اطلاق ... با سماع

تصور کنند ... توحید ... از صورت علم توحید ... ترسیم کرده و ... اینجا در

تحت ... مانده ... حالیه ... اثری ... باشد و توحید حالی

اگرچه ... مرتبه توحید ... است و لیکن ... توحید ... بالاتر ... در ... مستغرق

عیان ... شرب ... وصف شراب ... توحید است و ... حال آن

بیشتر ... و ... در ... شرح ... از ... رسوم ... بعضی

چنانکه ... بر ... علم ... کند و ... با ... وسایط افعال الهی ... اند

در ... مانند ... بسبب ... علم ... محجوب

و این توحید بعضی از بزرگان حضرت بر خرقه و اما توحید حالی آنست که توحید وصف لازم ذات موحد گردد
و جمله ظلمات رسوم وجود او الا اندکی بقیه در غلبه اشراق نور توحید متلاشی
و مضمحل شود و نور علم توحید در نور حال او مستتر و مندرج گردد بر مثال اندراج نور کواکب
در نور آفتاب **شعر** فلما استبان الصبح ادرج ضوؤه ٥ باسفاره اضواء انوار الکواکب ٥
و در این مقام وجود موحد در مشاهده جمال واحد چنان مستغرق عین جمع گردد که جز ذات
و صفات واحد در نظر شهود او نیاید تا غایتی که این توحید را صفت واحد بیند نه صفت خود
و این دیدن را هم صفت او بیند پس هستی او بر مثال قطره در تصرف تلاطم امواج بحر
توحید افتد و غرق جمع گردد و از اینجاست قول جنید قدس سره التوحید معنی یضمحل فیه
الرسوم و یندرج فیه العلوم و یکون الله کما لم یزل و قطب المحققین در اسرار التوحید
ذهاب جهة طلل الواحد حتی تکون فنائک بالواحد لا بالتوحید و منشأ این توحید نور مشاهده است
و منشأ توحید علمی نور مراقبه و در این توحید اکثر رسوم بشریت مرتفع شود بر مثال نور آفتاب
که در غلبه ظهور او جز اجزاء ظلمت اندکی برخیزد و در توحید علمی بعضی از رسوم مرتفع گشته
بر مثال نور ماهتاب که در ظهور او بعضی از اجزاء ظلمت مرتفع شود و اکثر باقی ماند

معنی بعضی از انبیا رسوم در توحید حالی است تا صدور ترتیب افعال و اعمال بر وفق حقیقت
احوال از او صادر گردد و بعد از چندین ترقی حال صاحب حق توحید چنانکه باید ادا کرده نشود
و از اینجاست قول استاد ابو علی دقاق رحمه الله التوحید غریم لا یقضی دینه و غریب
لا یؤدی حقه و این توحید بیشتر از بزرگان حضرت بر خرقه و حقوق صاحبان حال حقیقت
توحید صرف و تنها مگر آنکه رسوم وجود در وقت تشعشع لمعه بر مثال برق لامع
لامع گردد و در آن حال منتفی شود و اغلب باز رسوم دیگر باره مراجعت کند و در این حال
بعضی از انبیا بزرگ حضرت رسالت و در این مرتبه در توحید او دیگر از مرتبه دیگر گفتی و اما
توحید الهی آنست که حق سبحانه در ازل الآزال بنفس خود نه به توحید دیگری همیشه موصوف بوحدانیت
و نعت فردانیت منعوت و موصوف بود کان الله و لم یکن معه شیء و الآن کما کان
بر همین صفت واحد و فرد است و الآن کما کان و تا ابد الآباد هم بر این صفت بود
کل شیء هالک الا وجهه معلوم شد که وجه همه اشیا در وجه او امروز
هالک است و حالت شهود بر هر کس که اجزا در حق ایشان است و از ارباب بصایر
دارای حیات کرد رهان و مکان باشند این وعده در حق ایشان

عین اتحاد است [illegible] فردانیت [illegible] وحدانیت

او [illegible] ماند ولیکن [illegible] حق توحید [illegible] توحید است خداوند

[illegible] و توحید ملایک [illegible] بفضائل [illegible] شیخ ابو محمد عبد الله الانصاری

[illegible] **شعر** ما وحد الواحد من واحد ٥ اذ کل من وحده جاحد ٥

توحید من ینطق عن نعته ٥ عاریة ابطلها الواحد ٥ توحیده ایاه توحیده ٥

ونعت من ینعته لاحد ٥ وفی شرح منازل السائرین للشیخ کمال الدین عبد الرزاق

الکاشی [illegible] ما وحد الحق [illegible] حق توحیده احد اذ کل من وحده اثبت فعله ورسمه

موحده [illegible] اثبات الغیر [illegible] توحید الا بفناء الرسم [illegible] توحید [illegible]

[illegible] عاریة [illegible] فی الحضرة الاحدیة [illegible] والاسم [illegible] المطلق [illegible] التفصیل

الرسم [illegible] الحق عاریة عند الغیر [illegible]

[illegible] التوحید [illegible] الحق [illegible] الاحد [illegible]

[illegible] التوحید مع بقاء رسم الغیر فانه [illegible] فی الحضرة الاحدیة توحیده ایاه توحیده

ای توحید الحق ذاته بذاته هو توحید الحقیقی ونعت من ینعته لاحد ای وصف الذی یصف

[illegible]

شرک [illegible] الحق [illegible] عنه [illegible] النعت [illegible] الرسم [illegible] فی الحضرة الاحدیة

[illegible] تقدیم [illegible]

[illegible]

[illegible] الملک [illegible]

[illegible] شیخ [illegible] عالم [illegible]

[illegible] ابو عبد الله محمد [illegible] رضی الله عنه وارضاه [illegible]

[illegible] **بسم الله الرحمن الرحیم فص حکمة الهیة فی کلمة آدمیة** [illegible]

[illegible]

[illegible] العلم [illegible] الاشیا [illegible]

[illegible] الاسم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واشتملت على الاعيان جميعها وكمالاته تحكيم بما ينطبع فيه من الصور ويعرب عن خلقتها وكمالاتها

تابع لقابليته من الكمال تم في التربيع والتثليث والتسديس وغيرها وتستتبع لما يرد عليه لذلك

حسب اللائق ان الكامل له الاطوار على قوس النزول والعروج والكمال والاولى على الاعيان

جميعها وله ان يعرب عما فيه من صور الحقايق ويخبر عن الاعيان جميعها ولذلك الصورة ع بعد

المزاج الشخصي كما ان له ان يستتبع تجلى الحق ويعيده لصورته على ما لغى على الشيخ رضى الله عنه

في الفص الشعيبي من فصوص الحكم ونشايد كه فص حكمت الهيه عبارت است از اعيان است

جمع آن علوم ومعارف مذكوره بناء على ان الاعيان جميع الاشياء [illegible]

ومعنى ان الفص الذي هو منتقش ومنتقش الى تمام [illegible] آن اعيان جميعها

ان خلاصة العلوم والمعارف المتعلقة بمرتبة الالوهية او الحقيقة القلب لها

او الاعيان جميعها متحققة في كلمة آدمية والمراد بالكلمة في كل موضع من هذا الكتاب عين النبي

المذكور فيه من حيث خصوصيته وحظ المنتمين له ولادته من الحق [illegible] عن عبارة

عن بنيه الفتاحية مرتبة من حروف الفص الخاص پس [illegible] تقدير [illegible] كلمات

كما قال سبحانه قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الآية [illegible]

کلمات

کلمات جوامع اند [illegible] لطيفه انسانيه است اعيان [illegible] عبارت است

از نفسانيت واقعه در فص [illegible] عبارت است از [illegible] وجود واستعداد او بسبب وراء

برزات چنانكه کلمات لطيفه عبارت است از نفسانيت واقعه در فص [illegible]

[illegible] در فص كلام فنهم ان المعاني الجليه الكاملات [illegible] لا باحوالها تسمى حروفا

عينية ومع احوالها كلمات عينية والمعاني الوجوديه الكلمات [illegible] لا باحوالها

تسمى حروفا وجوديه ومع احوالها كلمات وجوديه وحكمت الهيه [illegible] كه تحقيق كرده

بكلمه آدميه مركوم عليه السلام حمل [illegible] خلافت در مرتبه [illegible] جمع مراتب

عالم كه مظاهر اسماء الهيه اند [illegible] مرتبه الوهيه [illegible] ظهور هم است

وغير او را استعداد اين رتبه وقابليت حقيقى ظهوره در وجود [illegible] اوست

كما قيل شعر سبحان من اظهر ناسوته سر سناء لاهوته الثاقب ثم بدا في خلقه ظاهرا

في صورة الآكل والشارب واعلم ان الاسماء الالهية الكلية [illegible] ويقولون

لعوالف [illegible] جزئياتها غير محصورة لان [illegible] الاعيان الثابتة الالهية

في حضرة العلم [illegible] غير متناهية لعدم تناهي الممكنات [illegible] وتقتضي

ملك الأسماء [illegible] وهي العالم [illegible] ليكون مرآة لانوارها المكنونة وتجلي

وانما

لاسرارها المخزونة التي باعتبارها قال سبحانه كنت كنزا مخفيا الحديث

فقط

اسند ذلك الطلب الى الاسماء الحسنى دون الذات مقيدة بالصفات

لان الذات لغناها لان الذات من حيث اطلاقها لا تقتضي [illegible] الحكم

بالكلية ذلك

ولا [illegible] بوصف ولا رسم ليس لنسبة الاقتضاء اليه [illegible] نسبة الاقتضاء الا لان

[illegible] بالتعين والتقييد ولا شك ان [illegible] التعين [illegible] يستدعي

علمه ثم اعلم ان مرتبة الكمال [illegible] من وجهين احدهما كماله من حيث الذات

ودونها

وهو عبارة عن [illegible] مطلقا [illegible] غنيا عن [illegible] والثاني

ذلك

[illegible] والكمال الاسمائي [illegible] من حيث اسمائه الحسنى [illegible]

ومظاهرها

[illegible] لظهور آثار الاسماء المترتبة [illegible] الالهية [illegible]

ذاتية

فلما شاء الحق الواجب الوجود [illegible] الاحدي يرى ذاته [illegible]

[illegible] والتمييز [illegible] وصفاته [illegible]

عيانا

[illegible] غيبية [illegible] الاحكام تحت [illegible] الاحدية [illegible]

لهما

[illegible] عن بعض [illegible] ان [illegible] من حيث كمال الاسماء [illegible]

مرآة الاعيان والآثار [illegible] من حيث الاسم [illegible] العالم [illegible] الوجودي

[illegible] الممكنات [illegible] الموجودة [illegible] التفصيل [illegible]

ونحن [illegible] الاعلام [illegible] فكان آدم [illegible]

[illegible] لا روح فيه وبيان ذلك ان [illegible]

العالم ان [illegible] الالهية [illegible] عبارة عن ظهور [illegible]

[illegible] في [illegible] الذات [illegible]

كما شأن

[illegible] المجموع [illegible] وصفه وحكمه [illegible]

من [illegible] مفاتيح الغيب [illegible] الله

ولا شك

[illegible] الكمال المذكور [illegible] المطلوب في العالم لم يكن [illegible]

الا ان

ان ذلك [illegible] الاحدي الجمعي الكمالي [illegible] العالم [illegible]

[illegible] شبح مسوى لا روح فيه [illegible] الحكم الالهي انه ما سوى

[illegible] محلا الا [illegible] نفخ الروح فيه [illegible]

تكميل حسب العالم وحلب روحه اي روح العالم وسره المطلوب منه
آدم وحيث لم يكن هذا الكلام مختصا بآدم ابي البشر عليه السلام بل يشركه فيه اولاده الكاملون
عمم الكلام فقال واعني بآدم هو العالم الانسان الذي هو المظهر النوعية الالهية الكمالية
الجمعية في ضمن اي فرد كان من افراده وعلمه اي علم الله سبحانه آدم يعني
الانسان الكامل الاسماء كلها علم تحقيق ووجدان بان جعله مجلى جامعا لكل
الاسماء الالهية الفعلية الوجوبية ومستوليا على جميع الصفات ومظهرا للربوبية فهو ذو
ربوبية عرش له بقلبه حي عالم قادر مريد متكلم سميع بصير وكذا جميع الاسماء وقال بعضهم
في قوله وعلم آدم الاسماء كلها اي ركب في فطرته من كل اسم من الاسماء
اللطيفة وهياه سلوك الطريق التحقق لكل الاسماء الجمالية والجلالية وعبر عنها
بيديه فقال لابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وركب فيه سواه
مخلوق بيد واحدة ولذا صار مظهر صفة الجمال كالملائكة الرحمة او الجلال كالملائكة
العذاب والشياطين اعلم انك لا تعرف ان ثم الا بالنسبة
ومع انه كيف سألت عن الكيفية فلا سبيل الى تعريفك الا ان نقرر لك مثال

من حيث ذاتك الظاهرة والباطنة في نفسك بالصفات فاذا قلت كيف يكون
الاول عالما بها عالما بنفسه وبجميع ما في الكون فقل انت لما قيل انت نفسك
فتفهم الجواب ولذا قلت كيف يعلم الاول غيره فقل كما تعلم
غيرك بنفسك واذا قلت كيف يعلم بعلم واحد بسيط سائر المعلومات
فقل كما تعرف جواب مسئلة دفعة واحدة من غير تفصيل ثم تستوفيه
بالتفصيل واذا قلت كيف يكون علمه بالشيء سببا لوجود ذلك الشيء فقل
كما يكون وهمك بالسقوط على الجذع عند المشي عليه سببا للسقوط واذا قلت
كيف يعلم الكائنات كلها فقل تعلمها بالعلم بأسبابها كما تعلم
حرارة الهواء في الصيف القابل بمعرفتك تحقيقا اسباب الحرارة
واذا قلت كيف يكون ابتهاجه بكماله وبذاته فقل كما يكون ابتهاجك
اذا كان لك كمال تميزت به عن الخلق واستشعرت ذلك الكمال والمقصود
انك لا تقدر ان تفهم شيئا عن الربوبية الا بالمقايسة الى ما في نفسك ثم تدرك في
نفسك اشياء تتفاوت في النقصان والكمال فتعلم منه ان ما فوقه

الحق الاول سبحانه اعلی واشرف مما تحوم حوله حقیقة معرفتک فکیف ذلک ایاها

بالعیب تجلیا وهلاک الرایة التی تتوهمها لا تعرف حقیقتها لان

سلک ملکت الرایة لا توجد قیمته فی حقیقتک فاذن کان کمال الاول سبحانه

امر لیس له نظیر فیک فلا سبیل لک الی هذه المعرفة وذلک هو دائرة فان حقیقی

بلا ماهیة هو ممتنع کمالک حقیقی فاذا ظهرت لنفسک فکل حقیقی بلا ماهیة فلا یمکن ان

یعرف لک شیء من نفسک فلا یمکنک اذن ان تفهم حقیقة الحق بلا ماهیة

وحقیقته ولان الاول سبحانه واحد هو ایضا حقیقی بلا ماهیة زایدة علی الوجود الا انیته

وماهیته واحدة وهذا لا نظیر له فیما سواه فان ما سواه جوهرا او عرض [illegible]

ولا عرض وهذا ایضا لا حقیقة الملکیة فانهم ایضا جواهر وحقیقتها غیر ماهیتها وانما [illegible]

لیس الا الرکیک فاذن لا نعرف الله الا الله ولذا قال [illegible]

حق معرفتک [illegible] فاثبت الکل [illegible]

[illegible] اندک [illegible] کرده [illegible] اندک آن [illegible] را

دانند فهم کردن [illegible] کنم [illegible]

معلوم

معلوم نگردد که [illegible] به چه [illegible] دریافت

شعر [illegible] ٥ [illegible] ٥

اندر [illegible] ٥ در صفات [illegible] ٥ تا تو [illegible] صفات [illegible] ٥

در صفات [illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] در دکان و در بازار ٥

[illegible] ٥ [illegible] ٥ باشد [illegible] ٥

[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] ٥

گرچه [illegible] اندک ٥ [illegible] ٥ [illegible] انسان ٥

[illegible] صفات الرحمن ٥ پس [illegible] صفات خدا ٥ گرچه اندک [illegible] ٥

[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] ٥

[illegible] ٥ دل [illegible] داری ٥ [illegible] ترا [illegible] ٥

[illegible] علم [illegible] الانسان الکامل [illegible] الاسماء الحسنی [illegible] فان الاول [illegible]

[illegible] العالم [illegible] فان الروح هو مدبر البدن [illegible]

[illegible] فیه من القوی [illegible] وذلک [illegible] المذکور من القوی

والاسماء الالهية لان الانسان الكامل يجمع ما به التميز من الحقائق الكونية والالهية كما ان الروح

ويتصرف فيه

يدبر البدن ويتصرف فيه بالقوى كذلك الانسان الكامل يدبر امر العالم

بالـ

بواسطة الاسماء الالهية اعلم ان ملك جسد [illegible] دارشت الانسان الكامل

حقيقته

فانه برزخ من حيث احدية جمعها بين حقائق بحر الوجوب و[illegible]

[illegible] حقائق بحر الامكان [illegible] وملك الصفة الوجوبية مستوية عليها

على صورة التي الكاملة الجمعي عند ظهور الكمال الانساني [illegible] بحقيقة الالوهية الجمعية الكمالية

وسريان هذه التجلي في ملك جسد [illegible] دارشت الانسان الكامل ثم فاض من نور التجلي منها

حقائق جميع العالم

[illegible] سبحان [illegible] فاض [illegible] والنشأة الوالدة [illegible]

لا بد فيه في الانسان الكامل [illegible] كشف التجلي [illegible] في صور الانسان

رعايا

الكامل في حق العالم واحيا [illegible] رعايا له وهو خليفة عليها [illegible] الخليفة رعاية

على الوجه الاكمل لا تبع وفيه [illegible] منهم على بعض [illegible]

[illegible] انسان كامل خليفه است [illegible] ميكند وعكس انوار كمالات ازان آينه دل او

بر عالم فائض میکردد و بوصول آن فیض [illegible] تا این کمالات در عالم باقی است

العلا

استعداد ميكند ازحق كمالات دانيه در تحت رعايه وحجبه وبواسطه اسماء وصفات

وصفات او

كه اين مقابلات مظاهر صفات مستوى اوست پس عالم بدين استعداد

كمالات محفوظ ميماند مادام كه اين انسان كامل در وى است پس برزخ است ازحقائق

از باطن وظاهر برزخ بايد كه [illegible] ظاهر وباطن [illegible] او

[illegible] غير [illegible] فهو البرزخ بين البحرين والظاهرين

الظاهر والباطن [illegible] بقوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان اى شعر

جهانرا [illegible] هستى [illegible] هستى [illegible] سوال اگر گوئيد [illegible]

[illegible] عالم ودوران افلاك [illegible] عدم [illegible] صورت

[illegible] عالم ودوران افلاك [illegible] قطب [illegible]

[illegible] حجب [illegible] ان [illegible]

عالم [illegible] حجب [illegible]

[illegible] صورت [illegible]

[illegible] افلاك [illegible] ما فوقها وما تحتها

[illegible]

منظور مصور و حقیقت و اصل این حضرت جمعیت پیش نهند و لهذا از حمل امانت نظریست

در کمال جمعیت و سید آن همه ابا کردند حامل گشت قوله تعالی انا عرضنا الامانة

علی السموات والارض والجبال فابین ان یحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان

ای ما استعد سموات والجبال لحملها فابین ان یحملنها لعدم قابلیتها

بعدم تحکم العقد والجزئیة علیها و حملها الانسان ای بهذه الصورة الجمعیة لکمال القابلیة

و حال سبب تلک ومصلحت عظیم که الهی در عالم را بر بقین این صورت عنصری

تقدیم کرده قبل آن توجه الهی در این صورت انسانی از جهة آنکه مقصود

پس بعد و بعد از این عالم پیش از ظهور این صورت با آن کینونت

در آن توجه الهی در مضاف ... و حال در حس ... شد

و بعد عالم را در این صورت منفرد گشت ... مقام قطبیت و مرکزیت

و لهذا ان لیکون العالم بمنزلة الجسد و یکون الانسان الکامل بمثابة روحه

قال فی حق العالم انه الانسان الکبیر فانه کما ان الانسان عبارة عن جسد

و روح یدبره کذلک العالم عبارة عن جسد مع الانسان صورة و لکن نحن لا نقول الا انه یصح

محمد اشرف هو الانسان الکامل ...

جمیع الحقایق اللطیفة الکلیة ... والصغیر ... و جمیع ... منه ...

والصدق

والصدق یقتضی ان الانسان الکامل هو روح العالم فانه لو لم یکن متجلیا فیه کان کجسد ملقی

لا روح فیه ولا شک ان اطلاق الانسان علی الجسد الذی لا روح فیه لا یصح

ولکن لا یقال للعالم الانسان الکبیر کذلک یقال للانسان العالم الصغیر ولکن

القول بان الانسان یصح بحسب الصورة واما بحسب المرتبة فالعالم هو الانسان الصغیر

والانسان هو العالم الکبیر حسب جمیع آنچه در عالم است مفصلا مندرج است در انسان

انسان مجملا پس انسان عالم صغیر مجمل است از روی صورت و عالم انسان کبیر

مفصل اما از روی مرتبه انسان عالم کبیر است و عالم انسان صغیر زیرا

که خلیفه را استعلا است بر مستخلف علیه شعر ای آنکه برات ملک سکندر و جم

از عرض جهان بیش در پا سنجیدم ۵ عالم همه در توست ولیکن از جهل ۵ بیگانه تو تو نیز از عالم

قال امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه شعر دواؤک فیک وما تشعر ۵ وداؤک منک وما تبصر

وتزعم انک جرم صغیر ۵ وفیک انطوی العالم الاکبر ۵ وانت الکتاب المبین الذی

باحرفه یظهر المضمر ۵ للمثنوی المولوی قدس سره ۵ گرچه آدم زاده حمل او بیش است

جو درخت را در چه بینی ۵ حیث اندر هم که اندر ... ۵ ...

که طلاق علی الصورة المشهورة ... ما ...

اجمالی تمام است و دایره خیالی آنست ٥ اجمالی مرتبه دوم شهودی است ٥ حضرت نبوی

هستی ما آنچه از عالم کبیر و عالم تفصیل ظهور یافته است و در انسان کامل به ظهور رسیده

و در مرتبهٔ ارواح است یا آنکه هر چه در عالم هست در انسان هست و در انسان

ادریست که در عالم هست و آنکه در حضرت است یا آنکه هر یک از اصول و صفات الهیه

در مرتبهٔ انسان کامل به رنگ همه برآمده است و با احکام همه متصف گشته صفات

لشأن الكمال الذي هو التعين الاول كما سبق بيانه و در دیگر آنکه مشغول و صفات

در مرتبهٔ جمعیت الهیه محتجب است و بالقوه و در مظاهر متفرقه عالم مفصل بالفعل

الانسان جامع است بین الحجاب و التفصیل و القوة و الفعل زیرا که هم صورت

محتجب است و بالقوة و هم جامع مفصلات بالفعل مظهر جمیع

کمال الالوهیة ... ٥ ... ٥ ... کمالات

وكان الكامل كتابا مختصرا منتخبا من ام الكتاب التي هي عبارة عن الحضرة

الالهية الجمعية مشتملة على حقائقها الاسمائية الفعلية الكونية ومنطويا على رقائق

نسبها الروحية بحيث لا يشذ عنه شيء من مناسب الوجوب الذاتية

و در اینجا نوعی دیگر تکلم شده که انسان ... عالم کبیر است و عالم انسان صغیر منه

فانه لا ينقسم في المحل الحادث والا لزم ... لذلك اي لكون

الانسان مختصرا من الحضرة الالهية مشتملا على ما فيها من حقائق الصفات والاسماء مثاله

اعدها جميعا خصه اي الكامل الانسان بالصورة الالهية اي جعله على الصورة مخصوصة

بحسب الذكر والا كان العالم ايضا على الصورة لان كل ... الوحدة ادرجت

فانها جنته الحق ... وصورة الانسان صورة الالوهية الجمعية وصورة العالم

صورة التفصيلية فقال عليه السلام صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته

اي ... اولا في العلم واوجده ثانيا في العين على صورته الالوهية الكاملة

وصفته الربوبية ... احمق ان يعود الضمير في صورته الى آدم كما ذهب اليه

بعض ... وفي رواية اخرى على صورة الرحمن فنفيا لذلك حتى لتكون الصفة

في مقعده وفي رواية ... الاحبار الشيخ ابي بكر ... العبد ... على صورة

الرحمن وفي الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال لا تقبحوا الوجه فان

... فاحسن ... واذا ... فاحسن القتلة ... الوجه فان الله

خلق آدم على صورته ... الصورة هي ... الصورة الصفة



ذكر هذه الرواية الشيخ صدر الدين القونوي ... في تفسير الفاتحة ... الذي ... ارباب العقول ... منه قدس سره

فمن علق کلمه علی صفة الله عز وجل ای حیا عالما مریدا قادرا سمیعا بصیرا متکلما ولما کان

الحقیقة لا یظهر فی الخارج بالصورة اطلق الصورة علی الاسماء والصفات مجازا لانها [illegible]

بها یظهر فی الخارج هذا باعتبار اهل الظاهر واما عند المحققین فالصورة عبارة عما

لا تعقل المعانی المجردة الغیبیة ولا تظهر الا بها والصورة الالهیة هو الحقیقة المنعوتة بسایر

التعینات التی بها تکون مصدرا لجمیع الافعال الکمالیة والآثار الفعلیة وقال بعضهم

اگر سائلی گوید که اطلاق صورت بر ایزد تعالی چگونه روا باشد جواب گوییم

که بقول ظاهریان روا نباشد نه بحقیقت که نزد ایشان اطلاق اسم صورت

بر جسم باشد و جسم در معقولات محال است [illegible] اسم جامع [illegible]

والجسمانیة والجوهریة والعرضیة صورت حضرت الهیت [illegible]

صورت اوست [illegible] صورت [illegible]

[illegible] قال شعر ای برتر از جسم و جان صورت اوست ٥

جسم و جان [illegible] صورت اوست ٥ هر چه خوب و صورت پاکیزه ٥

[illegible] صورت اوست ٥ [illegible]

سلمان الطبع شعر هر طرف می‌نگرم صورت [illegible] ٥ اگر [illegible] ٥

[illegible] چشم نیکو کن ٥ چشم [illegible] ٥

صورت [illegible] دهان [illegible] ٥ [illegible] ٥

وجود ای [illegible] الاول الکاتب [illegible] المحفوظة [illegible]

العلم [illegible] المقصودة من [illegible] الانسان

[illegible] الجسمانیة معقولة [illegible]

و نفس بنی آدم است مشکوة نفسانیت [illegible]

[illegible] ادراک اوست [illegible] جمیع انواع علوم و ادراکات [illegible]

علم و ادراک [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ببعض صفاته واسمائه وافراد الکائنات حسیة کانت حجاب غیر الاقرب الی
تحقق بها لکمال التعینات فمن ان یدرک الکمال کما یحب غیر من
تا کاملا الانبیاء علیهم السلام چون آدمی را صفات کونیه صفات حق شد
ودیده بصیرتش بنور وحدت کحل کرد وجمیع حق ... در جمیع
ست ... حق وادراک حق ... اطلاع کند ... از ...
وهمین ست مثنوی آدمی دیده است باقی پوست است ۵ دید آن باشد که دید دوست است
چونکه دید دوست نبود کور به ۵ دوست کو باقی نباشد دور به ۵ ولهذا ان المقصود من
والبقاء بالله الکامل الکمال المطلوب من تهذیب النفس الناطقة تخرب الله
الدنیا بزواله ای بزوال الانسان الکامل ولا تعلقه عنها لکمال الجسد ...
النفس الناطقة فانه لما لا یبقی فی عالم الدنیا الا بواسطة فعند انقطاعه ینقطع عنه
الاستعداد الموجب لبقائها وکمالاته فینقطع الدنیا عند اشتغاله ...
خرابها والکمالات الاخرة قال رضی الله عنه فی کتابه ...
لا ترى ان الدنيا باقية مادام هذا الانسان فيها والكواكب ... والسموات ...

فاذا

فاذا انتقل الى الدار الاخرة مارت هذه السماء مورا وسارت الجبال سيرا
ودکت الارض دکا وانتثرت الکواکب وکورت الشمس الى غير ذلك ...
لان الانسان الكامل هو البرزخ بين الوجوب والامكان
والمرآة الجامعة بين صفات القدم واحكامه وبين صفات الحدثان ...
بين الحق والخلق ... مرتبة ... فيض الحق والمدد الذي هو سبب بقاء
ما سوى الحق ... العالم كله علوا وسفلا ولولاه من حيث برزخيته التي لا تغاير الطرفين
لم يقبل شيء من العالم المدد الالهي الوحداني لعدم المناسبة والارتباط ولم ...
فكان هو العمد المعنوي ... السموات والارض ولهذا ... من ... الارض التي هي
صورة حضرة الجمع والعدمية ... الالهية اي الكرسي والعرش المجيد المحيطين
بالسموات والارض ... فتبدل الارض غير الارض والسموات ولهذا
نبه النبي عليه السلام على ما ذكرنا بقوله لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله
الله بالتكرار ... من يقول الله حقيقيا ... كلمة الاسم ...
ولا شك انه لا يذكر الله ذكرا حقيقيا وخصوصا بهذا الاسم الجامع الاعظم المنعوت

يحجب الاشياء الا الذى يعرف الحق الموجود الثابت ودائم الخلق صورته بالصورة في كل عصر

هو حقيقة الشيء وهو كل ما في ذلك العصر كما ورد في قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة ... في الارض

وهو المشار اليه بان الحمد للمعنوي ... وان شئت فقل الملوك الابد

فاذا فتحت الحقيقة السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم وانتثرت وسيرت

الجبال وزلزلت الارض وجاءت القيامة ولها نبوته من حيث مظهريته في الجنة

التي عرضها الكرسي والعرش المجيد كما قال الله تعالى عرضها كعرض السموات والارض

وان قيل ... نبوته بقوله من حيث مظهريته من ... الجنة

لابس ... كما ان ... يكون ... في الجنة ما يناسب الجنة ... عالم

ما يناسب ذلك العالم وما ... غير ذلك العالم ... من حيث ما في ذلك العالم

من كلا ... قال ... جهنم ... استعداد ... الاخرة

يعني الجبار المذكور في الحديث عند قوله عليه السلام ان جهنم لا يزال تقول هل من مزيد

حتى يضع الجبار قدمه فيها فاذا وضع الجبار قدمه فيها ... بعضها الى بعض

وتقول قط قط اى حسبي حسبي ... الحق ان القدم الموضع

في جهنم مما اتى في هذا العالم من صور الكمالات كما ان بعضهم في النشأة الجنانية كذلك عين

ذلك ... القدم ... مناسبة شريفة لطيفة فان القدم من الانسان آخر اعضائه صورة

فلذلك ... صورة المغفرة آخر اعضاء ... الصورة الانسانية ... صورة العالم بجميعها

كان آخر الاعضاء ... صورة ... الانسانية ... النشأة آخر صورة ... الانسانية

... قامت ... كما ... انما ... الاعضاء ... الآخرة

... الانساني ... ما دام ...

عالم محفوظ ... باشد ... عالم

... كنند ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لا العاين بما له من الكمالات في الدنيا لذة العاين لنعيم الاخرة على نعيم الدنيا وفيه الخبر الصحيح

ان الرحمة مائة جزء وجزء منها لاهل الدنيا والتسعة والتسعون لاهل الاخرة واعلم ان دار الاخرة

واحدة وليست تعدد الدنيا والاخرة بالنسبة اليك لانهما صفتان للنشاة الانسانية

فالدنيا نشاتك الجسمية الطبيعية العنصرية فهي الدنيا لدنائتها بالنسبة الى نشاتك النورية

الالهية او لدنوها عن فهم كلك الحيوان ولما كانت النشاة الانسانية الكلية الدنيا

نشاتين نشاة طبيعية جزئية ونشاة الهية جمعية قرآنية وهذه النشاة الدنيوية

كثيفة وصورتها مقيدة مختلفة من مادة جامعة بين النور والظلمة والنفس الناطقة المتعلقة بها من البدن

قواها القوة الطبيعية و[illegible] لها [illegible] السكانية لا [illegible] في كل نشاة و[illegible] صورة الهيكلية

تنزل [illegible] فيها و[illegible] قواها وخصائصها وحقائقها [illegible] وكانت هذه النشاة الجامعة

بين النور والظلمة لا تقتضي الدوام بل لا بد لها من الانحلال والانعدام لكونها [illegible] من [illegible] متباينة

متضادة تقتضي كل منها الانفكاك وكل قوى [illegible] العنصرية غير وافية [illegible] في النفس من

الطرف والالقا بل [illegible] في النفس الا [illegible] هذه النشاة العنصرية [illegible] نشاتها

الروحانية النورانية وقد حصل لها بجوهرها [illegible] التي كانت [illegible] حسبه

من الاخلاق الحسنة والملكات الكاملة والعلوم والاعمال الصالحة الكاملة فيحصل

لها صورتها جميع كمالات القوة بالعقل فينشئ الله بها النفس بالقوة العملية اذا خرجت

عن الدنيا صورة اخروية روحانية ملائمة لما [illegible] الاخلاق والاعمال وخصائصها

من مادة روحانية [illegible] من تلك الاخلاق والملكات والعلوم والاعمال فيتشكل

بحقائقها وخصائصها و[illegible] في تلك الصورة ظهورا يقتضي الدوام لا الانحلال لان ذاتها

روحانية وصورتها نورية فاقتضت تلك النشاة الروحانية الدوام والبقاء لصحة خصائصها

والحاصل ان الروحانية في جوهر الروح وهو المعنى اللطيف الالهي فيها فاذا انتقلت الى الاخرة

وظهرت العلوم والاعمال الاخروية في صورها الروحانية البرزخية والمثالية او [illegible] وعلمية الروحية

على الصور والنورية على الظلمة و[illegible] الحق الاسرار والانوار والمعاني في تلك الصور الاخروية

كان الكمال بالعلم بجملتها على تلك النشاة الاخروية [illegible] الابد [illegible] وقبول فيض

[illegible] و[illegible] واجب الوجود [illegible] دايم

[illegible] بر [illegible] [illegible] و[illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

پس وجود متعین بعد از زوال تعین ظهور میکند در تعین دیگر اعم از آنکه در عرض و طول باشد یا در حشری

یا جنانیا جهنمی و این کتاب و طور انسان و قرآن آیة الآفاق و الانفس معقول

هر رشح فی موضع بالحق العلیم ادیة الکمک نسک ماتحول الحق فی غیب ذلک و لا

و در قسم اسم الخبیر علیها بواسطة التعین و الاحتیاج الیه من وجود فی الذی و وجود الاعیان

بالوجود العینی صادر و جلیا بالخیر لا سیما ابداً غیر متغیر و مبتذل بحسب عوالم و طرایق الصور و العلم

فهو ان الاول الکامل هو الاول فی القصد و الارادة و هو الکامل فی الوجود الصورة

من الکمال العام و من شأن القوة الفاعلیة المتقدمة فی العلم و الارادة کما ان من شأن الغایة ان

کما قال تعالی و الاخر فان ذلک لان الاول هو المستحق علیه علاه بالاحدیة فی سلسلة الموجودات فان

اول ما اوجد بالوجود العینی هو القلم الاعلی ثم اللوح المحفوظ ثم العرش العظیم ثم الکرسی الکریم

ثم الطبایع ثم السموات السبع ثم المولدات ثم الانسان فاذا هو منتهی سلسلة الاثار

و تعین انسان شد در حقیقت علامه میکند در حقیقت ثمر شد

و همان علاقه میوه که در درخت بستر تا ساق درخت بلند تا شاخ که ثمر آید

و برگ سر زدن ساز رود و شکوفه کند میوه شود پس میوه در مرتبه علم از بیخ آیات مقدم است

و مرتبه وجود از همه مؤخر و بر جمال هر دو است نسبت به کمال باسایر اجزاء عالم

شعر که گفت بیخ فرگت پیش از ثمر است ◦ تو خویش را بیازی علاوه

در کتاب المثنوی قدس الله سره ◦ ظاهر آن شاخ اصل میوه است ◦ باطنا بهر ثمر شد شاخ

گر نبودی میل و امید ثمر ◦ کی نشاندی باغبان بیخ شجر ◦ پس بمعنی آن شجر از میوه زاد

گر بصورت از شجر بودش ولاد ◦ مصطفی زین گفت آدم و انبیا ◦ خلف من باشند زیر لوا

گر بصورت من ز آدم زاده ام ◦ من بمعنی جد جد افتاده ام ◦ کز برای من بدش سجده ملک

و ز پی من رفت بر هفتم فلک ◦ پس ز من زایید در معنی پدر ◦ پس ز میوه زاد در معنی شجر

و هو الظاهر المحسوس الصورة الجسمیة العنصریة و هو الباطن المعقول الغائب الکل بالبساطة و الاحدیة

و الشرف منها باعتبار رتبة اخری و هو اول ما الظاهر فی حقیقة الوجود العینی بالصورة الاحدیة

الجسمیة من جسم و روح و عقل و نفس و غیرها ما یعدّ فی عالم الخلق

الا من کل مرتبة التی الکلیة من المراتب لا نزال امراً منوطاً الا وجودها

بالمتعینات للمرتبة منها و بها تمیز بعض المتعینات بها و منها کالسلطنة مثلا فان

الصفة تمیز منها و بین صاحبها عن السلطان و لا یظهر الا فی الخارج صورة زائدة

عن الثمرات التی علی الشجرة الاول
المحسوس ... انما هی رتبة
...

...

لا صورة صاحبها لکن یشهد اثرها من جزائها ما دام له الظهور فاذا فنی انتهی حکمها

لم یظهر عنه اثرها و نظیر که بیرون است [illegible] تلک المرتبة فهو من حیث صورة الجمعیة الحضرة

او صورة الالهیة الجمعیة المذکورة الحق عبد مخلوق مربوب له بکلیته و من حیث معناه

و وجوده او حقیقته رب متحقق بربوبیة بالنسبة الی ما دونه من اجزاء العالم کلها غیبه و شهادته روحانیة

و جسمانیة قال رضی الله عنه فانشا الصورة الباطنة الانسان الکامل النسخة الظاهرة و الباطنة

نسخة الظاهرة مضاهیة للعالم باسره و نسخة الباطنة مضاهیة للحضرة الالهیة فالانسان

هو الکل علی الاطلاق و الحقیقة لانه هو القابل لجمیع الحقائق [illegible] قدیمها و حدیثها

و ما سواه من الموجودات لا یقبل ذلک فان کل جزء من اجزاء العالم لا یعرف الا ربه

و الالوهیة [illegible] العجیبة [illegible] الکل عبد و الحق [illegible] [illegible]

بما یناسب [illegible] الالهیة [illegible] العالم [illegible] بما یناسب [illegible]

الالوهیة العجیبة [illegible] [illegible] [illegible] الحضرة الالهیة و النسبة

الی الکیانیة مقابل فهو عبد من حیث انه مکلف و لم یکن [illegible] العالم و مقابل ربه

من حیث انه خلیفة و من حیث الصورة و من حیث احسن تقویم آدم باعتبار اکثر [illegible]

قال الشیخ رضی الله عنه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

عالم [illegible] [illegible] [illegible] مرتبه [illegible] [illegible] جمیع اسما و صفات الهیه

در [illegible] است پس از اعتبار رب شده و باعتبار آنکه [illegible]

مربوب است و صفت عبودیت موصوف گشته [illegible]

و حکم را صورت است جسمانی و معنی روحانی بحکم آنکه عالم [illegible] و روح [illegible]

پس اگر گویند باعتبار [illegible] الروح من امر ربی یا بحکم نفخت فیه من روحی

حق است شاید و اگر گویند و [illegible] [illegible] طینة آدم [illegible] [illegible]

شاید شیخ رضی الله عنه در [illegible] [illegible] میفرماید ٥ [illegible] ٥ و باطن

الرب لا تبید ٥ فباطن لا تکاد تخفی ٥ و ظاهر لا تکاد تبید ٥ فالرب

باطن رب ٥ و ان یکن ظاهرا عبد ٥ و لذلک [illegible] [illegible] [illegible]

بما یناسب الحق [illegible] و جهة عبودیة بما یناسب الخلق جعله الله سبحانه خلیفة

و خلیفته لما فیه بکلیة الربوبیة و [illegible] الروحانیة [illegible] [illegible] الطبیعة [illegible]

و خلیفة بکلیة العبودیة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

و لو جعلناه ملکا لجعلناه رجلا و للبسنا علیهم ما یلبسون [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] رجلا [illegible] لان الملک [illegible] [illegible] [illegible]

والذلك حلب سلسلة انباء الكاملين خلفاء في العالم كلا والغير الكاملين نوابا عنهم

فان كل فرد من الافراد الانسانية نصيبا من الخلافة يدبر به ما يتعلق به كتدبير

السلطان المملكة وصاحب المنزل المنزل والدماء تدبير الشخص لبدنه والاولادي [illegible]

انا هي للانسان الكامل بر فردي از افراد انسان را نصيبي ازين خلافت است

كه بحسب آن نصيب تدبير آنچه بدو متعلق است قيام مينمايد چون تدبير سلطان مملكت

و تدبير صاحب منزل مر منزل خود را و تدبير شخص است مر بدن خود را

ولكن نصيبها الخلافة [illegible] الكبرى [illegible] عظمى

انسان كامل راست شعر [illegible] ۵ [illegible] ۵

[illegible] ۵ [illegible] ۵ [illegible] ۵

[illegible] ۵ [illegible] والعبودية

ما [illegible] افراد العالم الربوبية والاتصاف بعض [illegible] الانسان

لما قيل ان في الانسان من القوة والتمكن من الاتصاف بالاوصاف الربوبية

واسباب الغنية الوجوبية فمن شاهد في نفسه [illegible] عن بصيرة لم [illegible]

صفات الحق المطلق في مرآة استعداده [illegible] سلبت الاصالة

فمن [illegible] الربوبية والالوهية كما الفراعنة والذلك ما اعلم اعلى من افراد العالم

مقام العبودية في نفسه [illegible] بالهبوط في [illegible] الانسان فان

حتى شاهد تلك الاوصاف [illegible] والنعت في غيره [illegible]

اقر بالعبودية كعبدة الاوثان [illegible] من الجمادات التي هي ارذل

الموجودات [illegible] لعدم خروج ما في قوة القابلية منها من الصفات [illegible]

كالحيوة والعلم [illegible] محجوب [illegible] حتى [illegible]

[illegible] محجوب [illegible]

[illegible] صفات حق [illegible]

[illegible]

[illegible]

ابيات [illegible] ۵ [illegible] ۵

[illegible] ۵ [illegible] ۵ [illegible] ۵

والعبودية [illegible] وذلك [illegible]

رسم نیک خیش نبود ۵ خوش آن روش که کش چشم لطف ک ۵ زهر فرو دل افعال پاک ۵

ز لوح دل سترد نقش جز وغیر ۵ ز چیزی ندید غیر دیار ۵ همه کون مکان یک نور بینند ۵

بلی لذت دیدار آن ستور عینه ۵ که هر دیده وحده حق بین ۵ نگردد کثرت صورت حجابش ۵

فقد تبین ان العبد وان رفع مرتبته من الکمال بربوبیته ای بواسطة اتصافه بصفات الربوبیة

وظهورها به فانه لا مرتبة ارفع منها ولذلک لا تبرا لذل وانزل مرتبته منه ای من الانسان

بعبودیته ای بسبب اتصافه بصفات العبودیة فانه کما ان الربوبیة ارفع للذات

کذلک لا یقال لعبادة عن العبودیة لانها ان انسان نرا آنت داشت در جهانی

یک روشن حضا نعمت ربوبیت پیدا وحده دیگر روش نقایص عبودیت هویدا

حال کمال نقص ربوبیت نگرد از هم جو خوابت بزرگوار ترست ونقایص تو هم ازوی

عبودیت شمرد از هم کتابت خوار تر وبه جدا ترست باعیه جمله [illegible]

خاشاک را همه کوی تو لاشی داری ۵ والقدم [illegible] کالب نجوم [illegible] ۵ [illegible] شاه اراض تبری

وفرانک الله درک ان الکمال برزخ بین الالزام والمطلق وجامع بجمیع [illegible] الحظ

الفاضلة بین الملک والبشر وهذه حقیقة الکمال المطلق الذی المحدث والقدیم

مالی

والحق ان الکمال المطلق فی القدم ولیس له فی الحدوث مدخل کما عن ذلک

والعالم له الکمال المطلق فی الحدوث لیس له فی القدم مدخل فصار الانسان

جامعا لها اسما فانه من حقیقة وما الطرز من وجهه وما احسنها وما اکملها

فی التعجب اذا کان منها محمد صلی الله علیه وسلم وابو حاجب وموسی وعیسی ونوح وغیرهم

محقق احسن تقویم واجمله بکرامه الله تعالی ایاه بالقرآن وتحقق بصفات ساطان

واجمله برکاته فیض الجامعین فسبحان من لیس کمثله شیء وهو السمیع البصیر

قال بعضهم ما تعین من الکمال فهذا ابنت ولعنت اللک حتی الابهام

عن وجه المقصود الاول ای المقصد الذی تقصد بلفظ الاول وعبر به عنها وعلی ما اراد

من الرعیة له ای الاول حمده مطلوبة لا سما الله الحسنی لکونه لعدة جمع صفات کلی

معقود من کل کاید لا اسم لسبها الیه نسبة الروح الی البدن عبارة فی [illegible]

من آثار الروح [illegible] نسبة فیها من اسمائه [illegible] من الحضرة الالهیة [illegible]

متوسطة بینه وبین الخلق فی الصبال قیمه الیه ما تحته من الربوبیة ودلل العبودیة فسبحان الله

ما ارف [illegible] الکمال وما [illegible] امره اذا عرف [illegible] ولم [illegible] الایات

وهي اللاهوتية فهو الخليفة اولاد آدم ثانياً بحقيقة فانهم من ههنا ان من هذا

المقام حيث يعلم ان يكون الانسان ربانياً حيث باطنه ... حيث ظاهره

ثم ان الانسان نسخة من الصورتين لمطابقته لها صورة الحق المشتملة عليها

... جمعية الباطنة وصورة العالم المشتملة عليها ... الظاهرة ... الصورتان

كما قال الحق تعالى في حق آدم قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت

بيدي ... ان ... سببا ... صورة

الفاعلية تارة والقابلية اخرى ... باليدين ... الصورة الفاعلية المتعلقة

لجهة الربوبية هي اليد ... وسيرايها الصورة القابلية المتعلقة لجهة العبودية

هي اليد الآخذة ... كلتا يدي الرحمن يمين لان القابلية في قوة الفعل

ان ... الفاعلية في قوة الفعل لا ينقص منها والاكثر انهم يفسرون اليدين الصفات

الجمالية والجلالية ... بالصفات المتقابلة والصفات

المتقابلة ... الحق ... خلق الانسان وعلقه ... الانسان

الكامل ... عبارة عن ... بالصورة الالهية ... الانسان الكامل

گفت ... اجمال ... عرفان ۵ ... شرف ... جا

... ۵ ... اطلاق ...

... ۵ ...

... ۵ ...

... ۵ ... خويش بايد كه ...

ولذا ... فانظر ... عزة الانسان

وشرفه ... الاسماء ... طلبها الى

تلك الاسماء ... الانسان ... طلبها

... الاسماء ... الانسان ... عزة

وعزة الانسان ... المطلوب ... عزة

وشرفه ... طهور ... الانسان ... الاسماء ...

مع ... تحت حكم ... الاختيار

العدم ... المقام ... الشيخ

...

ز

متصفا بالصفات الجمالية والجلالية وابليس ليس كآدم متصفا بالعلم

من الاسماء لصفات القهرية كاللطف والرافة ولم ير الصفات الفعلية

ولم يعرف ان القهرية ايضا صفات السلبية بما فيه من الاستعداد الفيض

عن الفيض الاقدس فلم يكن لآدم ملك القوابيس لم يعرف الحق ان يخرج الا

ولم يعبده بها وابليس لم يعرف ذلك لانه جزو من العالم كالصفات الطبيعية

التي لآدم لان ابليس مظهر الاسم المضل وهو من الاسماء الالهية من الاسم الذي

مظهره آدم عليه السلام فلا تكون لابليس استعداد القبول الجمعية الاسماء والحقايق

فلذلك شیطان این همه کم آدم بحسب مرتبه خلافت تربیت میکند تعلم

و... [illegible] مظاهر جمیع اسما و صفات ... و شیطان مظهر اسم مضلست [illegible]

از جمله کم ... [illegible] ... مظهر اسم ا[illegible]

[illegible] ... کرد این لدیا ... [illegible]

و ... [illegible] ... خانچه ... استعداد او

وا کر آن الهی شیطان معلم آدم باشد الهی بر آدم که سلطنتش مهر شدی

[illegible marginal notes]

ولذلك ظاهر ... قال حق ... [illegible] ... شیطان گوید

در حالت ... [illegible] ... بسبب ... [illegible] ... کنند

زیرا که اعیان ... اقتضای آنچه کرد و استعداد آنچه داشت ... رسید

اصلال شیطان آدم را و اخراج او از جنت ... خلافت ... آدم

لاابیات ه ... [illegible] ه صورت ... ه ... [illegible]

دات حق ... ه ... [illegible] ... ه ... [illegible]

بالفعل ... [illegible] ... ه ظاهر ... ه ... [illegible]

... ه ... [illegible] ... ه ... سمیع و بصیر ه ... [illegible] ه

... [illegible] عالم ه ... [illegible] ... ه ... [illegible]

... [illegible] ... ه صورت ... ه ... [illegible]

... [illegible] ... ه ... [illegible] ... ه ... [illegible]

... [illegible] ... فص حكمة نفثية في كلمة شيثية ... [illegible]

... الفص والحكمة والكلمة ... [illegible] ... [illegible]

كمال حكمة تصعيدها وسبب اختصاص هذه الحكمة بالنبي الذي تنسب اليه الكلمة

فاقول النفث لغة ارسال النفس بغير ريق وهنا عبارة عن ارسال النفس الرحماني

من اضافة التجليات الى الماهيات القابلة والاظهار وهو الوحي والقاء العلوم الالهية

والمعاني الالهية في روع من استعد له ومنه قوله عليه الصلوة والسلام

ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها الا

فاجملوا في الطلب [illegible] النفث المخصوص [illegible] الاسم [illegible] والعزايم

[illegible] شرعيا وحكميا [illegible] الروحانية [illegible] النفس [illegible] صورة

الامر المتوجه اليه [illegible] علوم [illegible] عزايم [illegible]

حكمية [illegible] اسما [illegible] دعوات [illegible] قرآت وتلفظ

واعلم [illegible]

دعوات [illegible]

[illegible]

[illegible]

لكن

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] والسلام

[illegible] الحكمة النفثية [illegible]

بالاعطيات [illegible] المصدرية [illegible] العلوم [illegible]

[illegible]

والتعرف [illegible] الاسما والحروف والكلمات والايات

[illegible]

[illegible] المرتبة [illegible] المصدرية [illegible] عليه السلام

صورة المرتبة [illegible] عليه السلام [illegible]

[illegible] عليه السلام [illegible]

از حضرت وهاب جلّ جلاله بنده کامل بی طلبیده رسیدن توجه صدقات ایمان مطالب اکمل
جمیع بنده حاصل شد علیه السلام از محض موهبت بدون عطا خرید بی چون تربیت حاصل شد
او را از محض عطا بی جهت عام شیخ رحمة الله علیه در بعضی کتب عطا وهمین قسمی میکند
و میگوید اعلم ان العطاء ... حضرت الحق سبحانه للاعطیات ... الفرق وتکشف الیا
جمع الاعطیة وهی جمع عطاء فی جمیع ... الجمع وما ... الفرق و ... الیا
جمع الاعطیة عطاء ودل ... وبالجملة عطیات ... حضرت الحق سبحانه و ... عطا تمام جهة
انواع وکثیر ... الانعام ... الحق سبحانه و تعالی ... عطا النعم ... ایام
منها ان یکون ... الاعمال ... للطلب عوض من المعطی ... حد
او شکر ... او جزای ... سوال ... عطا ... بجزای ... حقیقة
و در ... بالامور ... طلبیده ... شکر نعم ... سعد
... ٥ ... ٥ ... عوض
... عوض ٥ ... طلب ... شکر نعم ...
... شکر نعم ... واجب ... از جهت ... الانعام

هر کس که شکر نعم حضرت وهاب کند او عبد المنعم باشد عبد الله
ولا یکون هذا العطاء الا من اسمه الوهاب الذی هو المعطی ابتداء من غیر سوال وجزاء
بحیث یملک الموهوب ای الموهوب له ... و توقع عنده
بالطلب ... ذلک لا یکون الا ... النشأة الجنانیة ... الی ان
والتوجه ... الصالحة ... جهة النشأة الدنیویة کلها
... واجب ... الموهوب له ... الاعطیة ...
... الوهاب ... المستحقین ...
... عطیة ذاتیة ای ... اللاهوتیة ... الاسماء
... لا یعطی عطاء ولا ... عطیة الکمالیة
... حضرة ... الاسما ...
... الوهاب ...
الذاتیة والکمالیة ... المراد ... الذاتیة ...
... الاسماء والصفات لذ

لا يتجلى الحق سبحانه من حيث ذاته للموجودات الا من وراء حجاب من الحجب الكونية
والاسمائية ولا يكون مبدا لشيء من الصفات من حيث تعينها وانتسابها الى الذات فعطاها
يمكن ان يكون بعض العطايا الواصلة من الاسم الوهاب ذاتية فالذاتية اي فالعطايا
الذاتية لا تكون ابدا الا بتجل الهي اي تجلي من حضرة هذا الاسم الحق الذي هو احدية جمع
جميع الاسماء الذي هو للذات لا على سبيل التعرف غير ان لا حكم ولا رسم ولا اسم
ولا يتجلى ولا غير ذلك من الاسمية الالهية فيمكن ان يكون التجلي من حضرة الالوهية من خلف حجاب التجلي
السريان ذات الالوهية لا مطلق الذات والتجلي من الذات لا يكون الا على صورة
المتجلى له وهو العبد وبحسب استعداده سوال الحق [illegible] الاعيان بحسب استعدادها
وما عليه رتبها بلطف الحق [illegible] غير ذلك لا يكون عطايا ذاتية را مراتب اول
فيض اقدس است كه فايض ميشود [illegible] استعدادات اعيان
و استعدادات [illegible] فايض [illegible] اعيان
[illegible]
[illegible]

سكر و ستوده ميكرده و عطايا بر اسمائيه بخلاف اين است چه مبادى اسم رحيم را
معاونت با مبادى اسم منتقم از اين تقيد بر يك مرتبه [illegible] و معطى عطايا را
اندرون الحاكم [illegible] و رحمن و رب و غير آن از اسما ذات و ان عطايا
الاسمائية فيمكن ان يطلع على المطالب اي مع محجابية التجلي الاسمي اي بما يناسب
على الكشف [illegible] الذوق [illegible] ببرق سبحات
والاسمائية عند حصول الفيض من التجلي [illegible] فيضانه [illegible]
كنه والمراد [illegible] الذوق من [illegible] مقام [illegible] مقام
[illegible]
[illegible] مقام الكمال [illegible] الذاتية
[illegible] ذات [illegible]
[illegible] ذات [illegible] معارف [illegible] انوار [illegible]
خوانند چنانكه [illegible] عليه السلام [illegible]
[illegible] شده باشد

و حقیقتش بعد از فنای بحر و لعقابی مطلق واصل گشته بعد از آن ذات او را سبحانه کند

و این خلق است که خاص رسول الله صلی الله علیه و سلم بخشیده شد [illegible] او را

حب بیند [illegible] و از اصحاب آنست این مقام [illegible] جامع [illegible]

قسم دوم از تجلیات تجلی صفات است و علامت آن که ذات قدیم

صفات جلال تجلی کند عظمت و هیبت و کبریا و جبروت خشوع و خضوع

اما آنجا که از تجلی جمال کند [illegible] لطف و رأفت

سرور و انس [illegible] آنست که ذات [illegible] موصوف

تا [illegible] صفت جلال [illegible] صفت جمال [illegible] و اجلال

استعدادات [illegible] صفت جلال [illegible] و صفت جمال [illegible]

قسم سیم تجلی افعالست و علامت آن قطع نظر از افعال خلق و [illegible] اضافت

خیر و شر و نفع و ضر [illegible]

[illegible] اضافت افعال [illegible]

تجلی [illegible] صفات و بعد از آن تجلی ذات [illegible]

[illegible]

و شهود تجلی صفات [illegible] تجلی ذات [illegible]

الالهیة [illegible] التجلیات [illegible]

[illegible] القلب [illegible] التجلیات فی حضرة القدس

الوحدة و [illegible] الوصف [illegible]

[illegible]

[illegible] التجلیات [illegible]

قال [illegible] جمیع الوجوه

[illegible] الحکمة

[illegible]

[illegible] الحق

[illegible] الحکمة

[illegible] الحق

لا موجب [illegible] استعدادات [illegible]

قلت المعنى انه سريع دائم و مدبول ورابطة كما تقدم ان الالهية تعقب الاول وان الامر لكن

الاستعداد تا ما جواد تا خر القبول و كان مدورا لطة ورابطة كما وقع و ثبت شرعا

و كشفا و عقلا والموجب لمشاهدة البعض والتام الاستعدادات لا غير من البعض

واحد ولا الاستعدادات مختلفة متفاوتة متفقة و عددا لتنازع النفط والكبريت الحطب

اليابس و للاخضر خلاف ذلك ان ادناه و اسرعها قبولا للاشتعال والظهور الصورة النار

النفط ثم الكبريت ثم الحطب اليابس ثم الاخضر فاتت اذا [illegible] النظر

ذكرنا مناسبتان تورثة قبول النفط الاشتعال متفقا عن قوم الكبريت كما ذكر

نسبت للقوة المناسبة بين مزاج النفط ذلك الكل في بعض الا[illegible] الغالبة التي

كانت النار دار دافعة لذلك سبب تأخر قبول الحطب الاخضر الاشتعال النار موجبه

حكم المنافية التي تضمنها الحطب الاخضر من البرودة والرطوبة المنافية لمزاج النار وصفاتها الغالبة

فهو ان الاستعداد قوة لانها بدل [illegible] عطائه الحق كلها لدى [illegible] ما كانت

شيئية ثبوتية ثبوتية لعدمية فانه كان الحق كما به اعطى الاشيا الثبوتية بحسب [illegible] العلم

الاستعدادات الكلية الغير المجعولة التي لا تعقب الوجود لذلك اعطى الاشيا الثبوتية بمرتبة

[illegible marginal note]

العيني الاستعدادات الجزئية الوجودية التي لا تعقب الاحوال الوجودية فالاستعداد الكلي

ما به قبلت شؤون الهوية الحق بكليته حالة تعين الارادة لك من [illegible] الكليات

معلوم الحق كذلك لذلك ورد الاستعداد الجزئي ما تبعه [illegible] الوجودية الاحوال

ادركتها مما يليه كما قال تعالى لتركبن طبقا عن طبق اي حالا بعد حال [illegible]

والكلي الذي به قبلت وجودك ليس مجعولا بل هو عبارة عن حالة غيبية لشيئيته الثابتة

وما سواه من الاستعدادات الجزئية المشار اليها فوجودية و مجعولة في كل حين [illegible]

حلقه اى فيسر له من الاستعداد الكلي والجزئي من حيث [illegible] ذلك اى من

حيث حضرة الربانية واعطاه بحكم الاستعداد الكلي الكمال او نقصانا جهرا

فالكمال والاكرام حوالة عليه الاطلاق ونيا من [illegible] الدوام [illegible] فيض الحق

بصور استعداداته [illegible] بحسب [illegible] علم ربك [illegible]

ليس ان الفيض [illegible] الاستعداد [illegible]

[illegible] فان [illegible] الكمال [illegible]

شعر اگه جهتش کواداد جدید ۵ داند که کسبه کوا یا زا برند ۵ وعبد النقاد فى الاعيان

[illegible marginal note]

الوجود بحسب اختلاف الاحوال شأنی بخلاف دیگر است و هر گاه خود کمال دیگر است و لاجرم
استعدادات در وی نیست و کمالات بحسب الاستعدادات و مراتب
نه استعدادات را غایتی و نه کمالات را نهایتی شعر ای برادر بی نهایت درگهی است
گر در بر رشته ازل دست کی زد (ه) گر کلاه از فضل شه [illegible] (ه) بر بی هر چه دیگر بود شد
گذشت این چه بود اوج چنین از چند (ه) نه از آب گوهر تشنه چو سنبند (ه) و قد یکون العطاء ذاتیا
کما اذا کان ناشیا عن سؤال واقع من المطلوب بالحال الا الاستعداد فی الاعیان الثابتة
عن السؤال باللسان ولم یدر ما یعطی منهما بالحال او بالسؤال الاستعداد بحسب ما یشتمله
فیصح لها ادراک فلم یکن فی العلم الذی هو السؤال بالاستعداد [illegible]
وله انه باطنه لا یصح قلنا لابد من ان یکون السؤال بالحال فانه قد یعطی العطاء المطلوب
من غیر سؤال من یطلب الحال کما اذا صادف [illegible] ذلک [illegible]
بلسان الاستعداد لا بلسان الحال و مثال السؤال بلسان الاستعداد سؤال الاشیاء
اللاتیه لظهور کمالاتها و سؤال الاعیان الثابتة [illegible] و مثال السؤال بلسان الحال
الحال سؤال الجائع الطعام [illegible] [illegible]

اشارت بقول شعر در این محل بحاجت [illegible] (ه) سکوت است بیان حاجتم و حقا ب
چه حاجت است بتکرار که حال پیش تو پیداست (ه) [illegible] زبان مرا از فضل [illegible] گفتگوی است
و در این سؤال استعداد و حال اکنون صاحب استعداد را شعور به آن باشد
بنفس سبب استعدادات جزئیه مقتضیه [illegible] بخلاف [illegible] جزئیه با الافراد کما ان کل کمال لا افراد
الکمال یقتضی سؤال الاعیان الثابتة فی علم الله کما یبین اهل النظر [illegible] حال را
کما نبا ان کامل شعور بیابد که کمال خویش و استعداد که باعث بر سؤال اهل ذوق
و الخفی لابد من العطاء من سؤال الاستعداد و لا یتخلف عنه العطاء و اما الحال
الباعث علی الطلب و هو الخفی من الاستعداد فلو لم یکن فی الاستعداد الطلب
لم یحصل الداعیة و لکن قد یحصل العطاء بدونه و هو لا یقتضی حصول العطاء علی القطع
او عن سؤال الذی قد یحصل العطاء عن سؤال بالقول ای باللسان و السؤال بالقول مستلزم
مستلزم لاحدهما سؤال الطبع بان یکون الباعث علی السؤال الاستعجال الطبیعی
فان الانسان خلق عجولا [illegible] و الطلب الکمال [illegible] حصول [illegible]
الطبیعة [illegible] الاذن [illegible]

و در خصوص [illegible] الاستعداد [illegible]
[illegible]

من السؤال اما ان یکون بسؤال الاستعداد او بلسان الحال واما [illegible] واقع [illegible] وقوع

السؤال فی الحال [illegible] لم [illegible] فی الحال الا انه [illegible] که استعمال [illegible]

لان [illegible] باعث میکرد [illegible] مطلب

و [illegible] اگر [illegible] رسیدن الی مطلوب او رسیده

[illegible] الا [illegible] سؤال [illegible]

حالت شعر چو هیچ [illegible] در کار [illegible] بیابد

[illegible] بر شاخ [illegible] بر شاخ [illegible] سؤال

[illegible] السؤال الاول [illegible] لکم

[illegible] الحق الذی لا [illegible]

مطلوب والطلب [illegible] شعر [illegible]

عن [illegible] الطلب [illegible]

[illegible] السؤال [illegible] حصول

ثابت در حصول [illegible] مثنوی چون [illegible] سلطان [illegible] خاک [illegible]

اولکه

[illegible]

اولکه [illegible] چون [illegible] چو او [illegible] طلب

[illegible] مطلب [illegible] مطلب [illegible]

[illegible]

[illegible] السؤال [illegible] والسکوت [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] که [illegible]

[illegible] صلوات الله الرحمن علیهم

[illegible]

[illegible] شعر

[illegible] سؤال [illegible]

[illegible] السؤال [illegible]

الكره والمروه لا يسر تعرف فی رعایاه سواء كان رعیته اهل الاسلام كما اولاهم هلكته

لاولاهم ولاه ولاد بیده ابواره العلیه والعملیه علی حسب مرتبتهم ابایش مالك ارزنه

امورهم كتهذیب لمصالحهم عالم بان عند الله امورا من مصالحهم قد سبق العلم الازلی بارادتها

لا سال الا لاجد السوال حیث ان الله كان به وعدهم بتهذیب مالك للامور وتسلیم الیها لانه

تحجب علیه ای علی ذلك ان یجب ان یكون حب المعدوم فی العباد كل

دن حق من رعایاه له حقه والذی یدل علیها الوجوب منه قوله صلی الله علیه وسلم

ان لا ملك الذین لیسنا لهما لترحیبك كالازواج والاولاد فی الافاق

ولكالموتی الروحانیه والجسمانیه فی الاصل علیك حقا فینبغی ان توصلهم الیه ولذلك

لنفسك اماره كانت لطوائه او عطیه ودان اعطاء كل ذی رتبته علیك یستحق الصابه

الیه ولذلك لیسك فلا تشغلها عن حقها كالنوم مثلا كل المنع ولذلك لزوك

الذین یریدونك المدبث ان یسال السائل سابب سوال ان

مقال والذا لولیا الرجا لیقه هستند یا كفیه بان مقال از سوال فرو بسته اند

وجهوا له ضلا ضیه سوكت ورا شفته **شعر** للذ ضا حب رام ان كرام

چین زرخ فضا شد عالم ٥ در فضا وقری چند فاش ٥ كو نشان كز لطف كرد لاش ٥

ویاعث ایشان بر سخن است كه دانسته اند كه هر حضرت حق عروشانه

را كمال عظمان ورتبه وجلال است بایشان در هستی و خویش فرمودت

باانكه طلب سوال وتضرع وابتهال ایشان درسیان سبب شد ایشان خواهد رسید

پس ایشان بر نظیر جهه طالب وارادت وكتبیت حقانه است فعل كننده بالیه

ویاطن بالا كه دولت تعلقات عالیه وكملیات فاسد این گفته ام جو گرد لیلی

ایشان دا زرنگ علاقی روزنگ سوالی علا باید اعیانی جلی ومعالی بان

وسوز كتبیت الهی كشوف وموازن خوش **شعر** اندیشه یار كی وصل را شود تمام ٥

چون رود كی بعشق ولكه ارست ٥ حول شد ید نعش بر شوتها دودت

ان عاشودی كه ز شر سار است ٥ چون ره رود ان گشت رفضا این ابر ساعت

تا زدن دل چه باید كوا عفارست ٥ گویم چه باید اندر تكریم حسن بهشت ٥

تا دلسالی گوید كو راز دارست ٥ وجها عتراز بغیار اند مذكوره انبیاء علم بعصمت وسابق

حق كه ازنه وحكا ودانا عذر از طلب سوال ودرو صفحات سباینده علم حق لمكابنه وتكا جمع

[illegible]

احوال تابع است مرا آن امرا که عینی ثابته بنده های الوهیت در غیب مطلق

بران امر بجمیع پیش از وجود شیئیت علمی و عینی و تحقیق در سیاست بنده اگر از [illegible]

بر ایشان را مطلب است و آنچه از مضمون بدان و اعلام از ایشان [illegible]

که حکم قضا و قدر تابع علم حق است که بنده و علم تابع معلوم و عینی ثابته است

و هذا الحق اسات من قال [illegible] در معنی این نکته کتاب اول ه شروع در آن مجموعه اسرار آن

احکام قضا و قدر ه حق که احکام کتاب تو علمه ه راجع بجمیع اعیان الامر الیه
و اعیت

ربک قضا و قدر و صاحب کشف تراز عجایب عنایت می بیند ان بنده در اسرار قدر

و مطلع اند و ایشان عنایت نیز بر دو قسم اند یکی آنکه سر قدر را عیان سیدالاعمال
سیداند

و دیگری آنکه بروده مقصد بست و این قسم آخر که مقصد را سیداند تمام است
ایشانند

مجملا سیداند و این علم قاصد ساسب العقیب با اعلام حق شد بنده را با کی

عینی او را عطا سکند از علم بران طریق که اقتضا کند در وجود و طلب بنده و اعلام او را
سایر جان

که عمل تجلی او مختصر این احوال است و اگر کسی کشف مخصوص عینی ثابته و احوال آن و یا برجع

کرد که باب السر در عینی ثابته و اطلاع دادن بر طریان اشتغالات احوال
غیر سایر

بران تا بندوست بده عینی ثابته کند و مطلع گرداند بر لوازم و احوال اول عین ترکیبی

ان عین بنظر آرم صریح باشد مجمل عینی ثابته مقام النبوة صلی الله علیه و آله و سلم

اطلاع اند بر عینی خویش اطلاع باشد بر جمیع اعیان چه عینی او محیط بهمه اعیان است

مجمل آن طاک آنکه این عینی مظهر اوست بر جمیع اسما و اگر قربت باشد بعینی

در مرتبه اطلاع او بر اعیان نخست ان بواسطه وجود آن و اگر در مرتبه اعلام بعضی جز عینی

خویش مطلع شود و این کشف مطلع بر عینی ثابته بخود از آن قسم دیگر است
و الله

به علم او مخصوص نیز از علم حق است بعد بدان سبب که از غذاس مرتبه علم او رجحان
ان اما

کرد آن عینی ثابته عبد است و در فرق این العقل الست ه علم حق که بنده دانا مبارک

ظاهر و باطن دیگر و علم عبد به عین خویش و احوال آن بواسطه عنایت الهی

در حق او و تعلق این عنایت نیز بجمله احوال عینی ثابته اوست و صاحب [illegible]

جمال نصیب حق بر احوال عینی ثابته خویش مطلع شود و باید که این عنایت تمام
لعقد

جمله تحقیقات احوال عینی ثابته اوست لاجرم مقصود کمال حضرت سبحان کرم ه

هم از عین بر و رید و از حق بجمع تمام ه انا مبلغ عنایت حضرت حق قبا پادشاه مطلق

بر دو قسم است قسمی آنکه هر عینی ثابته با استعداد خود افاضه آن کند و این تجلی بحسب

فیض مقدس است و قسم دیگر هر عینی ثابته را دو تجلی دیگر آنکه ذات الهیه مقتضی آن شد که اعیان ثابته

را در علم ثابت کند بحسب فیض اقدس است که اعیان و استعداد ایشان اثر اسما است [illegible]

او است و فیض مقدس مترتب است بر او فالاول [illegible] و الثانی [illegible] نسبة الاستعداد الی الشهادة

علاء الله غیره فص حکمة سبوحیة فی کلمة نوحیة السبوح المسبح المنزه عن

کل نقص و آفة کالقدوس [illegible] المقدس و لما کان [illegible] المرتبة الالهیة و الاحدیة عالم

الارواح التی هی العقول المجردة و اکمل تنزیه الحق [illegible] من النقایص الامکانیة [illegible] الکلام

بالحق [illegible] وصف انهم [illegible] و [illegible] انهم [illegible] تنزیه

المقیدة [illegible] تنزیه الحق عما فیه من النقص [illegible] الحکمة النفسیة

السبوحیة [illegible] علی نوح علیه السلام تنزیه الحق [illegible] الرسل

[illegible] ان [illegible] الی الواجب المنزه عن النقایص الامکانیة و تنزیه

[illegible] علیه اسم الغیرة [illegible] الغالب [illegible] عبادة الاصنام

[illegible] الحکمة السبوحیة بالکلمة النوحیة و لما کان [illegible] الحکمة السبوحیة عبارة عن علوم

صحاب

و معارف [illegible] تنزیه الحق [illegible] المشتمل [illegible] عن التنزیه قال

التنزیه ای تنزیه الحق [illegible] الصادق العبد المنزه عن امور توجب [illegible] استغنائه

[illegible] العادی [illegible] و تخصیص [illegible] التنزیه الحق [illegible] له

اذ قد [illegible] ای العبد المنزه الحق المنزه عما لا یلیق التنزیه عن تلک الامور فلا یکون

تلک الامور [illegible] عنه [illegible] ان [illegible] عنه [illegible] و تخصیص له [illegible] التنزیه

[illegible] التحدید [illegible] فالاطلاق [illegible] بالاطلاق ای

[illegible] له بالاطلاق [illegible] ای عند التقیید بالاطلاق [illegible]

بالاطلاق [illegible] العبد المنزه بالاطلاق ای [illegible] فوق رتبة المقیدات

[illegible] له بالاطلاق و لم [illegible] ان ذلک [illegible] تقیید [illegible] الاطلاق

الحقیقی اذ الاطلاق الحقیقی [illegible] ان [illegible] وصف [illegible] الاطلاق

التقیید [illegible] الاطلاق عن الوحدة و الکثرة [illegible] الاطلاق

و التقیید [illegible] الجمع [illegible] ذلک [illegible] فذلک [illegible] عن

الجمع [illegible] ذلک [illegible] الا [illegible] و

وکمال المنزه بالتنزیه النقص للمرتبة لکونه مقیدا للمطلق ومحددا لما لا حد له فلذلک
المشبه غیر منزه غالط لان التشبیه تقیید وتحدید ایضا للمطلق الذی لا حد له تقییده وتحدیده
وذلک لان التشبیه [illegible] بالجسمانیات و [illegible] والمنزه منزه عنها لذلک
فکل واحد منهما تقیید وتحدید بمقابله وحصوله تقتضی الاطلاقات والا حصر
قایل تنزیه بلا تشبیه از آنجهت که مقید حق مطلق است ناقص المعرفت است
زیراکه عدد حق غیر محدود است پس معتقد آن است که حق را از آن تنزیه کرده است
در صرف تنزیه است [illegible] خلو از امکانه محروم و مهجور است شعر
لا تقف [illegible] بتنزیه کند ۵ [illegible] مرتبه دارد ۵ و اما متنزل [illegible] ۵
و [illegible] [illegible] ۵ و همچنان مشبه غیر منزه ناقص است بجهت محصور در تشبیه
مدی سیر کرده و مطلق را مقید داشته اما کسیکه در میان تنزیه و تشبیه جمع کرد
و هر یک را در مقام او ثابت داشت وحق را بکمال وصف التنزیه والتشبیه
نعت کرد عارف الحق و کامل المحقق است لذا قال الشیخ رضی الله عنه شعر
فان قلت بالتنزیه کنت مقیدا ۵ وان قلت بالتشبیه کنت محددا ۵ وان قلت بالامرین کنت مسددا
[illegible]

وکنت

وکنت اماما فی المعارف سیدا ۵ [illegible] صحیح تنزیه [illegible] تقیید
[illegible] تشبیه یا غایت [illegible] پس اگر تنزیه [illegible] معتقدی [illegible]
کردی مقیدی و اگر [illegible] حسیح کنی بر [illegible] تشبیه [illegible]
در میان ارباب معارف امام و [illegible] را [illegible] متابعت انبیا علیهم السلام
و [illegible] مقام کما [illegible] تنزیه از [illegible] و [illegible]
کما [illegible] و تشبیه [illegible] لعلکل [illegible]
در مثنوی للمولوی قدس سره [illegible] ۵ گاه خورشید و گهی دریا شوی
گاه کوه قاف و گه عنقا شوی ۵ تو نه این باشی نه آن در ذات خویش ۵
ای برون از وهمها وز پیش پیش ۵ از تو ای بی‌نقش با چندین صور ۵
هم موحد هم مشبه خیره سر ۵ قدوة المحققین شیخ صدر الدین قونوی رضی الله عنه
در کتاب مفتاح الغیب [illegible] تنزیه [illegible] الاعیان
و [illegible] الاکوان [illegible] لا یلحقه الا الاول [illegible] حضرة صاحب الشهود [illegible]
الادراک المتعلق بالذات المجردة والمعانی فی حضرة عینها الظاهر [illegible] الکشف [illegible] ذلک

في الاعيان اي ما ادرك في سفره ما كان ما كان فاما ذلك المدرك الحلال والصلاة

وسطوع شمس حقيقته الكعبة ... الكلية اذا شهدها انظر في عالم المثال المقيد ... الانسان

اذ المعتقد عنده ... ما في البرزخ اذ معرفته في البرزخ وكثرة الخلق محصورة ... محصولة

اذ محدودة وكذلك ذلك الحكم الشرعي او قلب صورته علم او صفات لازمة له

من حيث الفرقة كما بين ... بصورة مثاليه ... والجسمانيه كما ثبت

والمعتقد ليس هو الحق المطلق والمعبود ... من حيث الاطلاق وعدم التقييد

فكرا عند ربه ... كلمة ... في نوع كان من انواع الادراك

فهو حق ظاهر بحسب ... الشئون العلمية بتنوعه وتعدده ظاهرا من حيث المدارك

التي الكمال ... الشئون ... الاحدية ... شان

كما ... واحد ... هو كل يوم هو في شان

برهان ...

... التنزيه والتشبيه ...

... شرائع ... مرامي ... بعض ... گوید

واعلم ان الطريق الحق الذي طلب الرسالة عنه ... حقيقة العبادة

الا ان تعرف ... الحق الى ... بما جاءت به الالسنة الشرائع

المنزلة على الرسل صلوات الله عليهم اجمعين كما اشير اليه بقوله ... العليم

ان الالسنة الشرائع ... ان الحق ... فيما ... اليهم في وصف الحق ... التنزيه

والتشبيه ... وجمع بينهما في آية واحدة فقال ليس كمثله شيء وهو

السميع البصير فنزه وشبه وجمع بينهما في نصف هذه الآية وهو قوله ليس كمثله شيء

جمع بين التنزيه والتشبيه على قول من يقول ان الكاف غير زائدة ... نفي ... التنزيه

الا ... المثل ... المنزه وهو اثبات المثل للمنزه وهو ... التشبيه ... التنزيه

بين الله المثل لذاته ... ان يكون الحق منزها عن كل شيء ... عنه المثل

المثل المثبت في هذه الآية توجب تنزيهه بالاحرى والاولى ... ولذلك الوصف الذي

فان ... في التشبيه ... الحق ... على التنزيه ... المحقق في صورة ... التنزيه ... محله

وهو السميع البصير ... تشبيه ... اثبات السمعية والبصرية ... وله السمع ... البصر

فهو السميع ... كل سميع والبصير ... بصير ... تنزيهه

... السميع البصير ...

عن ادراك ما هو عبرة في السمع والبصر بالعصب ولا يكاد يدرك [illegible] المحققين

فلا يحتاج الى [illegible] بما ثبت به السنة الشرائع في [illegible] عقل [illegible] وفهم

[illegible] بالوحي الذي [illegible] ولهذا [illegible] الفكري

[illegible] صلوات الله عليهم [illegible]

عليهم ولا [illegible] العقل البشرية [illegible] العقول المتنورة في القوى الراجحة

المعينة الطرقية [illegible] اللطيفة [illegible]

[illegible]

[illegible] عقل و وهم و فهم [illegible]

[illegible]

[illegible] شعر [illegible]

صاحب روشنائی [illegible] شعر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ذکر [illegible] عارف [illegible]

عقل [illegible]

[illegible] عقل [illegible]

[illegible]

[illegible] الذي [illegible]

[illegible] الشرائع [illegible] العلم [illegible]

[illegible]

[illegible] العقل [illegible]

صاحب [illegible] العقل والدليل [illegible] الشرائع

وافقه العلم [illegible] العارف [illegible] الشرائع

ولكن [illegible] الشرع الى [illegible]

الشرائع [illegible] الدليل [illegible]

[illegible] الذي [illegible]

لان الشرایع الالهیة الواردة بلسان الرسالة لعدم استقلال العقول البشریة بادراک الحقایق علی ما هی علیه

فی عالم الرسالة قال الکشف الرسالة لان المعرفة عین العلم بذلک [illegible] الشرایع

وهو بعینه مراده من الاوضاع الشرعیة وتخصیصه بالاطلاع علی حکمة [illegible] الاحکام الدینیة الاصلیة

والفرعیة بالاحاطة بالاسرار التی یحیط بها العقل بقوة الفکر فلذلک

الکشف مطلع علی باب العقل الاول والفیض الالهی الاول وقید الاول

لم یوجد فی بعض النسخ وقد تقدم بیان العقل الاول [illegible] فی فص شیثی

من الاولاد الوقوف علیه [illegible] هر چند عقل بقوة فکریه ومطالب نظریه

سیر [illegible] کند چنان نباشد که [illegible] ادراک کند چه [illegible]

و همچنانچه [illegible] ادراک کند که دیگر بدانند [illegible] ارباب [illegible] صلوات الله علیهم

الشک عقول البشر باستقلال در ادراک حقایق اشیا عاجزند [illegible]

عقل نیز مقید است بانچه حاصل است نزد او [illegible]

دار [illegible] که [illegible] ذکر [illegible] الذرة [illegible] عقول [illegible]

استعداد [illegible] که [illegible] احکام [illegible]

باشد

[illegible] باشد [illegible] اوضاع شرعیت [illegible] قریب [illegible] فیض الهی [illegible] نماید

[illegible] عقل [illegible] نیز [illegible] که [illegible] حقایق [illegible]

آن [illegible] که [illegible] باشند [illegible] شریعت

[illegible] که [illegible] برسد [illegible]

[illegible] تا [illegible] و مشاهده [illegible] آنچه [illegible] برسد [illegible] رسد [illegible]

[illegible] که [illegible] الیوم [illegible] وصف [illegible] هر [illegible]

[illegible] شریعت باشد که [illegible]

[illegible] فی [illegible] الکشف [illegible] العقلاء [illegible]

[illegible] عن [illegible] الجهات

[illegible] وسلب [illegible] عن [illegible] الکونیة [illegible]

فالعقول [illegible] ذلک ولو کان المراد [illegible] العقل کالعقول

[illegible] الرسل [illegible] وانزال الکتب واظهار المعجزات [illegible]

ولکن [illegible] عن [illegible] العقول [illegible] العقیدة [illegible] الراجحة

ونجاها عن الكدورات ما لم تنكشف المجهولات الكلية فما حجب عن حجب [illegible]

سورة الحقيقة لاختفاء ربانية والقادرية فيهما استقلالا لمعرفة بالاستغناء العقول

البشرية بادراكه مع قطع النظر عن الفيض الالهي فلذا جاءت السنة الشريفة بالتنزيه لما تشبه

والطبع مبناها كان المنزوع لعدم حاجة الى الاخر فيحتاج الى ذكر نفسه بالاله تكذيبا الى [illegible]

الفكر والعقل من التنزيه عن [illegible] اشياء او تشبيه ليس له اشباه بمحض العقل

المنصف للمنصف بصفة نفسه ان يؤمن كما ورد به الشرع على الوجه

المراد الحق من غير جزم [illegible] ولا جنوح الى ظاهر المفهوم العام معتقدا به

ولا عدول الى ما يخرجه عن ظاهر المفهوم [illegible] ولكن [illegible] الحق [illegible]

ان هذه القضية شرطية متصلة ان الحق [illegible] في كل صورة وان لم [illegible]

صورة يطلب الحق ان الحق منزه عن التشبيه [illegible] عن التقييد [illegible] التنزيه

وذلك لان التنزيه عن سمات الجسمانيات وصفات المتغيرات [illegible]

والتقييد [illegible] المحدثات عن صفات الجسمانيات من [illegible]

عزته عن سمات المتغيرات [illegible] الحكم [illegible] وان [illegible] الحق [illegible]

الظاهر

بالظاهر العقلية والارواح العلية والنفوس الكلية فذلك ايضا تشبيه [illegible] المجالي

المجردة عن الصور الحقيقية والحسية الرحمانية [illegible] وان نزه عن كل ذلك فذلك

ايضا الحاق الحق بالعدم لذا [illegible] المتحققة الوجود والطرف [illegible] على العدم الموهوم

تحديد [illegible] والتنزيه عنها بحكم [illegible] ولذلك ايضا تحديد

على [illegible] لا تناهي [illegible] وتحديد وتقييد وذلك [illegible]

ليس له في الحقيقة [illegible] وهو الحق المطلق [illegible] ولا [illegible] وقد [illegible]

تحت [illegible] على العموم ولا يسوغ لك [illegible] الحق [illegible]

المفهوم [illegible] ان [illegible] فذلك [illegible]

[illegible] وان لم يكن المفهوم العام [illegible] فلا [illegible] الا [illegible]

كما [illegible] تدليس [illegible] فذلك [illegible] الا [illegible]

من [illegible] فلا [illegible] الا [illegible]

[illegible] العقل بالعجز عن ادراك الحقائق [illegible]

ادراك [illegible] الحق [illegible] ولا [illegible] الا [illegible]

[illegible]

بإثبات أمر لها أو سلب حكم عنها إلا باعتباره عين نفسه فإن الذات المطلقة غير منضبطة

في علم مخلوق ولا مدركة لفهم فكري ولا يصح لها وجه الحكم عليها أمر ولا إدراك المحكوم به وعليه

وما يحكم عليه بكيفية النسبة بينهما ومن هنا تعذر عقلاً وكشفاً ولهذا فليس لأحد أن يحكم

عليها بأخبارات إلا عن نفسه وبأمارات [illegible] عن حقيقته [illegible] فإن

الإخبارات الإلهية عنها لم يرد فيها [illegible] تبيين وجه وتخصيص حكم في صفة جميع

الصفات المختلفة فيها من غير تعيين مفهوم [illegible] مفهوم [illegible] ولهذا نزل في التعبير عنها الملائم

في الخصوص [illegible] مفهوم [illegible] العبارة والحق أن ذكر [illegible] العبارة

[illegible] بجميع المفهومات [illegible] ولكن شرط

الدلالة المطلقة بجميع وجوه الدلالة المذكورة على جميع الوجوه المعلومة عنها في الوضع العربي

أو غيره [illegible] الإخبارات [illegible] مفهوم

معلوم [illegible] للخلق

[illegible] عالم الطبع [illegible] الظاهر [illegible] الأكمل

[illegible] مفهوم [illegible] غير [illegible] المفهومات وهو الباطن عن كل فهم

ومفهوم

ومفهوم الأول [illegible] ما هو [illegible] الحق

وهوية العالم هوية الاسم الظاهر وصورة العالم هو الاسم الظاهر وهوية العالم هو الاسم

الباطن وهو من حيث هو المطلق عن التقيد بالظاهر والباطن والظهور في الجمع بينهما

وهو الغيب المطلق [illegible] كل [illegible] العالم [illegible] والعالم

حضرت حق سبحانه وتعالى [illegible] ظاهر است [illegible] باطن

از هر فهم وادراک [illegible] که [illegible] عالم را صورت حق [illegible]

[illegible] خویش [illegible] بصیر [illegible] بود

[illegible] که [illegible]

[illegible] آن باید دانست که [illegible] عجب [illegible] حق

[illegible] حق [illegible] ادراک فهم [illegible]

[illegible] شعر [illegible]

[illegible]

[illegible]

غیر متناهی است اگر چه بحسب [illegible] است بنا بر این والله اعلم

فص حکمة قدوسیة فی کلمة ادریسیة انما ذکر الشیخ رضی الله عنه ادریس علیه السلام

بعد نوح علیه السلام لمناسبة مخصوصة بینهما من حیث ان الصفة القدوسیة [illegible] الصفة

السبوحیة فی الحق والمرتبة فان السبوح هو المبرا المنزه عن النقائص والقدوس

هو الطاهر المقدس عما یتوهم فیه من الکمال [illegible] بعض [illegible] واما سر اختصاص هذه

الصفة بادریس [illegible] فلان [illegible] الکمال الذی حصل له انما کان بطریق التقدیس

وهو [illegible] والسلامة عن الکدورات الطبیعیة والنقائص العنصریة [illegible]

[illegible] تقدیس [illegible] تنزیه است [illegible] اصطلاح [illegible]

[illegible] از امکان و احتیاج و نقائص [illegible]

[illegible] غیر [illegible] مجرده و غیر مجرده زیرا که [illegible]

[illegible] انجه [illegible]

[illegible] جناب کبریا [illegible] ان [illegible] عدم

[illegible] که پیش [illegible] که [illegible] صورت

[illegible]

یا کر [illegible] ان [illegible] انما که کمالات [illegible]

[illegible] و [illegible] از اطلاق حقیقی و [illegible] الی [illegible] الذی

[illegible] ایشان [illegible] از سبوح [illegible] اشد و اکثر است [illegible] چنانکه

در مقام تنزیه بحسب ذات [illegible] الحق ان [illegible] و [illegible] تنزیه [illegible]

از تنزیه و [illegible] اگر چه [illegible] است از تنزیه [illegible] مبالغه [illegible]

[illegible] الفعل [illegible] است [illegible] بگوییم [illegible] تنزیه [illegible]

بحسب مقام [illegible] و تقدیس بحسب [illegible] ادریس [illegible]

اکثر [illegible] و لهذا [illegible] نوح [illegible] تنزیه [illegible] ادریس [illegible] تنزیه

[illegible] این ملکت [illegible] مرتبه [illegible] ملکت [illegible]

[illegible] نفس [illegible] بدیگری [illegible] بتاخیر [illegible]

[illegible] بتاخیر کرد [illegible] اگر نوح علیه السلام بحسب [illegible] ادریس

[illegible] این ملکت [illegible] ادریس [illegible] مناسب [illegible] ادریس [illegible]

داشت [illegible] تطهیر نفس [illegible] ریاضات شاقه و [illegible] از صفات حیوانیه

[illegible]

تا ده حاجت اوری چون [illegible] غالب شده وکبر الاستیلاء رسید که از ان

وصاحب معراج آمده [illegible] با ملکه وارواح مجرده نسبت دارد وگویند

شاه [illegible] که نزد [illegible] عطف محمد [illegible] و[illegible]

ان یرجع مکانا علیا وکان الحق [illegible] رضی الله عنه [illegible] بقوله العلو

ان العلو المقام [illegible] الذین علوا [illegible] علی مکان ما یقتضی نسبة العلو بالمکانة

هو منسوب قوله تعالی الرحمن علی العرش استوی قال الحسن ان الله کان

وهو مستو علیه بحسب ظهوره فیه ومنسوب [illegible] المذکور فی قوله علیه السلام

کان فی عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء فی جواب الاعرابی حیث قال این کان

[illegible] قبل ان یخلق خلقه ومنسوب السماء المذکور فی قوله تعالی وهو الذی فی السماء اله

وفی الارض [illegible] السماء الدنیا [illegible] علو المکانة

ان [illegible] علو المکانة [illegible] کل شیء هالک الا وجهه وقوله والیه

یرجع الامر کله وقوله الی ربک الرجعی [illegible] الاشیاء [illegible] یرجع الی الله

[illegible]

[illegible]

علو المکانة [illegible] للامیر [illegible] السلطان والحکام والوزراء والقضاة وکل [illegible]

[illegible] ذلک [illegible] العلماء [illegible] بسبب صفة العلم والله

فی [illegible] الرجال [illegible] ثم اعلم ان نسبة العلوین [illegible]

[illegible] المراتب والمظاهر والاسماء والصفات [illegible]

[illegible] عن العلو [illegible] لعدم [illegible]

[illegible] فانه [illegible] وان علو [illegible] حیث

[illegible] عن ذلک [illegible] الاشتراک بین الحق [illegible]

الجمهور من العلو [illegible] قال [illegible] سبح اسم ربک الاعلی [illegible]

[illegible] العلو الحق [illegible] فالحق [illegible] من ذلک [illegible]

الحق فی کل [illegible] الاشارة [illegible]

[illegible] من الاشتراک بسبب [illegible] من [illegible]

[illegible] ان الاشیاء [illegible] العلوین [illegible]

من العلوین [illegible] الکمال المستوعب [illegible]

[illegible]

عما تقتضيه ذاته من حيث اعتبارها وانتسابها كمال وصف لصفة الكمال من حيث

اضافته ذلك الوصف اليه فاعلم ذلك تعرف سر العلو المخصوص الذاتي الالهي

اضافته الى الحق وتنزيهه عن العلو المخصوص بالجمع المضافين الى الغير والمتعالي عن موهوم

بالسوى لانهم وارثون ان من علم بانه وتعالى لكماله منهم من يقولون به ترتيب

العلم بالكمالات ومنهم من يتعجل في درجات الكمال كما يدعو

ومنهم من يجمع بينهما كما كملت فاليعلم الصالح الكامل الكمال العالي الذي بين العلو

الكمال كالجنة ودرجاتها والعلم بالمكانة العلية فانه يوجب العلو في درجات العرفان

الى المكانة وذلك لان المكانة ترجع كمال المكان الجسم والعلم يرجع الى الروح

فاعتصم بحبل الله المنتسبة بالمنتهية ثم علو المكانة للعلم وعلو المكان

للعمل ومن جمع بينهما فله العلوان عيانا ثابتة در عبارت التعلق موجودات

صور علميه است در وجود حيث مگر در علم حق واعيان را از اعتبار

اول اگر اعيان را با وجود حق ولوازم وصفات حق اسم دهيم

وجود حق مرآت اين اعيان است باعتبار اول ظاهر مجلي در خارج مگر

وجودی كه سمتی است در مرايا اعيان ومتعدد است بتعدد اعيان پس

منصفات آن اعتبار عبارت از وجود حق در خارج است بحسب اعيان را

متوجه جز در حضرت علم نه در وجود خارجی شام اعيان نرسيده است

وان سايه است موجود است در خارجی بر حق غالب است ٥ از قمر عشق

در نظر در وجه بتجلیه خاک ٥ هر ذره است آينه خورشيد ٥ در ديده گو نظر

و با اعتبار دوم در وجود عبارت از اعيان بحسب وجود حق مرآت اعيان

در غيب است وحق ظاهر است مگر از مرآت حق غيب در مراد جمال

و مقابل وان سايه است كه است در وجود حق بر حق غالب است و ذات

ولا اعتبار بين سر كل شعر اين نظر كلمات از ارباب فهم ٥ معانی است

واين نظر جان بحسب جبال ٥ حق است ظاهر است خلق مكتوم ٥ لا اله متحقق

هر دو مرآت يكديگر اعيان مرآت حق است و حق بر عين صور كم

هر دو مرآت نه الكمال درمسائل رباعي ما الحق حق نيز نسبت جلا

بكمال هر دو مرآت عيان ٥ بحسب هر يكي علم حق ٥ لا بل حق عين جهت

و صورت او
پس لذلک حیثیت که اعیان را با وجود حقیقه واحده است ظاهر گردد که عین [illegible]

باشند
در تجلیات بسی بر یک ذات [illegible] پس این تجلیات [illegible]

زیرا که حق تعالی واحد است بالاعتبار پس هر عالم از این حیثیت [illegible]

عین هو اضافت است بلکه هو هم عالم [illegible] است هم ظاهر است ظاهر

حق است و باطن [illegible] حق [illegible] راجع [illegible] که آن عین حق است

[illegible] عالم ه [illegible] ه و دیگری اگر [illegible] عالم را

[illegible] است باعتبار دیگر [illegible] جهة غیریت [illegible] باعتبار [illegible]

هو [illegible] است زیرا که [illegible] که مظاهر [illegible]

[illegible] احوال [illegible] حال [illegible]

دارد
[illegible] است پس [illegible] فی [illegible]

در وجوه کثیره [illegible] واما [illegible]

الذی [illegible] فی [illegible] قوله

[illegible] الا [illegible] حیث [illegible] الاعلی [illegible]

فیلزم اسابت الا [illegible] له کانه [illegible] راجع [illegible]

فی مظاهر المتکثرة المتفاضلة لا [illegible] فی کلف [illegible]

فی کلف [illegible] الصفة [illegible] قوله [illegible]

[illegible] الظاهر والاول [illegible] قوله [illegible] السمع [illegible] حیث

[illegible] السمع والبصر اللذین [illegible] الصفات الکمالیه [illegible] قوله

[illegible] حیث [illegible] الصفات [illegible]

عنایه
[illegible] باعتبار کثرة [illegible] والاعتبارات [illegible]

[illegible] الاعلی [illegible] الا [illegible] الاعلی [illegible]

در خصوص [illegible] عین واحده را [illegible] کثرة [illegible] ومثال

است
واضح [illegible] اگر انسان [illegible] خویش [illegible] که نفس [illegible]

[illegible] است [illegible] عالم [illegible] و دیگر [illegible]

[illegible]
در [illegible] و علم [illegible] عین واحده [illegible]

و دو نا
یعنی نفس که [illegible] کثرة ظاهر [illegible]

ملازم قرب هر موجودی محلی ماورای مادر میگردد واین گروه همه در خلاف اند کلهم

در وحدت حقیقی او مطلق قدح است رباعیه هرچند رسد زمنی رو دهد ه

صد گونه کوکب جان ترا بنماید ه تا ظن نکنم که در میان غیری هست ه قرب که از فنا و غیر بجو دارد ه

تجلی حقیقی و حسنی مطلق اگرچه بسبب اختلاف مراتب و مظاهر متعدد و متکثر

مینماید نه دارند برکمال وحدت حقیقی و لطافت احدی خود است که لا اله الا هو

والدنیا صادقة لا نهایة فی ظهوره فی الاشیا وتعینه وتقیده بها و با کل مهام حسنه

وحدة واطلاقه عن التقید ولا غناء عن جمیع ما وصف بالحجب

اللوح بین ما تمتاف من المعانی وتکالف من وجه فیا لطف ما تجلی

وتباین فحقیق تجلیه الوهبی بصورت الصفات وتنزلات من الغیب من اثباته

البرکات اذ ذات تظهر فی کل صورة ولا تنام لها بشکل فی ابر صورة بالکل

دیگر انکه واحد در مراتب اعداد از اثنین تا ما لا نهایة له ظهور میکند که هر مرتبه

خصوصیتی و فایده میدهد که در آن دیگری نیست و خصوصیت هر یک غایر خصوصیت دیگری است

وهم تفصیل مرتبه واحد میکند یعنی بیان آنست که واحد است و در مراتب بتکرار

قلو

خود که صفات اوست ظاهر میکند اثنین ه که واحد است دو شده سه واحد ه تجلی است اعداد

حالکه در حیات وحدت جمع گشته است ولازم است اثنان وسه و غیر آن اعداد

... شده پس همه اعداد واحد متکرر است بصورت اعداد هم واحد ... اعداد

بواحد متجلی شد واحد بر واحد است ... الله ولا لها باقر است شعر که گرچه بوکلی ...

صد هزار ه جلوه کنان لیک بگزار آمده ه مرغ عشق یک احد بیش نتمرا

شاخ و درخت و برگ و گل و میوه زار آمده ه یک عیان سوی که جلوه فزود ه

محمل یک ظاهر اشیا اعتبار آمده ه مکی ... وحدت علم زده ه

در صد هزار جلوه بپدار آمده ه عزین جیب ... حسن عاید جوهر هست ه

عین و یکی است بپدار آمده فص حکمة مهیمیة فی کلمة ابراهیمیة

الهیمان ... الحق وهو صفة تقتضی عدم التمیز صاحبها لحقه تبینها ب

المحبوب فی ادراک حقه کمال لا یعلم الیقین وعدم انتسابه صاحبها الغیبة المحبوب منه

وهذه المرتبة کمقتضی لمعان الاصلاح الحالیة المهیمنة که تجلی اسم الحق بکنایة فی طلاب ... علیه

منه مما فیه ... عن العیش فلا یعرفونه ولا یعرف الحق وغلب علیهم تحقیقهم حقیقة التجلی

فاستغفروهم واستغفر لکم وما نیابکی کمل الانبیاء ابراهیم [illegible] علیه

محبة الحق حتی تبرأ عن ابیه الی [illegible] ابنه [illegible]

[illegible] المشهود له والیقین [illegible] سدرة المحبة [illegible] فی مظاهر الکواکب

[illegible] فیما من غلبة الحال قال لئن لم یهدنی ربی لاکونن من القوم الضالین

فی مطالب الحق [illegible] الحال [illegible] فی مقام الجمع

والفرق [illegible] فی مظاهر السموات للارواح والارض [illegible] الاشباح [illegible]

[illegible] وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض [illegible]

[illegible] عن الافول والصفات والذات [illegible]

[illegible] الکشف والعیان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قال شعر

[illegible]

ای عشق همه ازو سر رشته [illegible] ٥ وانده همه عالم شهود [illegible]

[illegible] ٥ [illegible]

[illegible] ٥ [illegible]

[illegible] ٥ [illegible]

[illegible] ٥ [illegible]

[illegible] ٥ [illegible]

[illegible] حکمة [illegible] ابراهیم [illegible]

[illegible] الصفات [illegible]

[illegible] الذات [illegible]

[illegible]

[illegible] الصفات [illegible]

[illegible] الذات [illegible] الصفات [illegible]

[illegible]

[illegible]

ولكن المتوهم لا يتوهم ان الفناء الذي هو محو ولا يكون بالتجريد ان يتصف باوصاف البشرية

كيف يتصف بالنسبة الى الصفات اللاهوتية فخرج الشيخ رضي الله عنه بقوله

لا يتراءى في مقام الفناء الذي اثبت على العبد مطلقا بسبب اللاهوتية فناء

جهة البشرية في الجهة الربانية اذ كيف تصير جهة من الحضرة الالهية من المشار اليها بهوية كما وكيف وجهة

هو هو لها وذلك لا يكون الا بالتوجه التام الى جانب الحق المطلق نزاه التقوى

جهة حقيقية فيغلب جهة حقيقية الى ان تصيرا وجهتها كالمقصود من الطلب الحقيقي بجهة المشار اليها

بسبب المحبة والاستعداد لحصول النسبة والقابلية الحقيقية فيها لتحقق فعلا وقبلا

الى ان يصير الغالب هنا هو المطلوب من لا الحاق ولا انفتاح ولا ذاته وغيره قبل الاشتغال

كانت مطلقة مادية وذلك التوجه لا يكون الا بالجهة الالهية الكبرى في العبد وظهورها

ولا يكون الا بالانجذاب عما سواه وبما تضمنها من التقوى عما عداه فالجهة الكبرى

والمراد بالتقوى هنا الفناء موجب لان يتخلق العبد بصفات حقانية وصفات ربانية

وهو البقاء الحق ظاهر يقع التقوى من مطلق لفظ فنا وبقا در اصطلاح متداول سالكان عارفين

مذكور شد ظاهر گشته است يا ميخ شده است و معنى فنا و بقا نزد آن طايفه اهل تحقيق

علاوة بر اين الف ... تحقيق رسيده

ح في الفناء

تحقيق الفناء لا يحس بالذي ... است حتى يصح ما كان شيء الا كذلك طالب الفناء سالك العبد كان يرى من العوائق حجبا من ادراك الادراك فيقع الاستعداد صاحبه والادراك بالوقت نعيم لا ادراك هذا الذي حصلت الحق ان يعرفوا اياك واياك في ذلك منه عفي عنه

خواهند ازين رو آنکه نزديک اهل سنت بايد است که وقت مرند بقا يا بد و آن

بوده که اسب بقا بالبدنه دلبهن بقا ادنيا و اهل او و بقا الا بدنه حق الوحدت

داهل او و بقا حقيقا و صفات او فنا فنا نزديک اهل سنت لا تا بد شد

که ما بقا نماند و حصول بقا او را نماند است که او را فنا خوانند اما اهل اصول در علم کلام گفته اند

که بقا صفت باقيست و فنا صفت فانيست لا غير اگر بايد بجز آن شد

و بر آن صفت روا باشد اما فنا لا يجوز است و لا يجوز با صفت کمال باشند و وجود موجود بايد

تا صفت او برقايم که پس مراد بقا و فنا که گفته عدم است اما نزديک اهل طريقت

فنا و بقا را معنى ديگر است اذ بقا فنا دانست چنين که خواهند بقا صفات او خواهند

ولا فنا فنا و دانست چنين که خواهند فنا صفات او خواهند بالجمله مراد از

چيزى يافت که چيزى است لکن محو آنست و حصول آن محو بهر آن چيز موجود باشند که آن چيز را

نام بقا بدار ازين رو آنکه معنى آن لا آن چيز يافت است و حصول آن لا آن چيز معدوم گردد آن چيز را

نام فنا خوانند ازين رو است که معنى بقا و فنا در تقرير ظاهر است و حصول آن

بيرون ضعيف گفته که بيش از آنکم و همه مردمان است که صفات ديگر شده است

کما فی شرح التعرف فما ملکی دو واجب با محمل آثار امکان است از العدم حصول او

حاصل المحمل انوار مظهر و صدور احادیث شعر چراغ آنگه در او روشن شد سیر آب

سیال بجود ما نطق اثرات ع شیخ جنید فرموده است المحدث اذا قرن بالقدیم

لم یبق له اثر شعر محال بجای کرده او صاف قدیم ۵ پس بود موصوف ذات او را کلیم ۵

و المحمل آثار امکان در لطیفه انسانیت عارف ناپدید در برزخ و ادراک اوست

در جسم و روح و بشریت او اگر چه حکم و ادراک صفت ناکسی الکرام لغیب ایشان را نیز

حاصل باشد شعر ای برادر تو همان اندیشه ۵ ما بقی خود استخوان و ریشه ۵

پس تو کل به بخش و بانج الحق لحقش ۵ تو تمیز را مکن کاده ملک تکش ۵ و حقیقته اتی علیک

اذا احتجب عیانی العبد حالت الفنا فی الله و بقی بعد آن بکاینه و علم ینعدم مطلقا

بیحج لان تعصف فی الله لا یتوجه و تمکن الحق بالحق الذی یسمع و یبصر به الذی یبصر

و لسانه الذی ینطق و یده التی یبطش بها و رجله التی یمشی بها فعلم الحق کائنه و مکا قواه

ای قوی العبد الظاهرة و الباطنة و جوارحه و اعضائه بالعبدیة و بهویته الساریة فی الوجها کلها

علی الحق الذی یطلق ذلک الحق بکاینه بشر من الاعتیاد ما یخطر لبعض المحجوبین لا اذا

کمال

کمال ... یسمع او یبصر او غیر ذلک کان محدودا بحده فهو غیر محدود فیه علی ان عموم

الحق قوی العبد و جوارحه انما کون علی وجه یلیق به سبحانه مع ان الحیطة بالکون لیست بحق

الکون غیر محصور فی الکل لم یجد محصوره ولا کبیرة الا احصاها لینبه فقال ینبه ... و لم

فی علی التعیین فلم عیره کجوهر علی التشبیه و التمیز فلم یلیکه حد و لم یلیه حصر و لکان

محدودا لکان هذا غیر محصور فی ذلک فافهم ان اسم العزیز و هذه ای کون الحق

سمع العبد و بصره و عموم سائر قواه و جوارحه نتیجه قرب النوافل فی قربها السیر

المحبی و تقدم السلوک علی الجذبه و سبق الفنا علی البقا حیث یتجلی الحق باسم الباطن

و یکون الله ... لادراک العبد المنتهی له و اما قرب الفرائض فی قربها السیر المحبوبی

و تاخر السلوک عن الجذبه و تقدم البقا ... علی الفنا حیث یتجلی الحق سبحانه

باسم الظاهر و یکون العبد المنتهی له آلة لادراک الحق المنتهی فیقول الحق بلسان ...

فعال یکون المدرک هو الحق ... و ان ... الاداکه و یعبر ... لذلک

و اما قرب النوافل فهو نتیجه ان یسمع به و یبصر به فعلی ان یکون الحق ...

آلة لادراک عالمه حین قرب الفرائض اعلم ان النتیجه الحق هو الاداء ... العوض

در نتیجه الام وهو العبد نفسه وفرع علیه فاذا قرب الحق خفی فیه العبد فکان العبد سمع الحق وبصره
وسایر قواه وجوارحه کما قال صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی قال علی لسان عبده
سمع الله لمن حمده هذه نیابة والید ید محمد صلی الله علیه وسلم ولذلک هو الرامی حقیقة
فی قوله رمیت فیده ید الحق وهو الرامی لنفیه الرمی عن محمد صلی الله علیه وسلم فی قوله
وما رمیت واثباته الرمی للحق سبحانه بقوله ولکن الله رمی هذا قرب الفرایض
واما قرب النوافل فهو کون الحق سبحانه محولا فی رتبة العبد مستورا بحجابه
فهو سمع العبد وبصره ولسانه وسایر قواه فالحق در قرب فرایض باطن است حق
ظاهر است وحق باطن یا حق ظاهر است وحق باطن اگر کجا نام الظاهر را
بود حق مختفی وباطن گشته در حق وحق ظاهر باشد ودر این رتبه بنده سمع وبصر
حق گشته چنانچه در قرب الفرایض است واگر کجا نام الباطن را باشد حق در عین
مختفی گشته وحق ظاهر باشد ودر قرب نوافل حق سمع وبصر وید ودر حجاب بنده گردد چنانچه
در قرب النوافل است اعلم ان مراتب القرب التی هی الوقف الغایة
تتبع المراتب التی هی الجذبة والهدایة بالسلوک تحقق فیه رتبتان اولیها

اولیها رتبة المحبة المترتبة علی الجذبة المعینة بقوله ما تقرب الیّ عبد احب الیّ من اداء
ما افترضته علیه او علی السلوک المعینة بقوله ولا یزال العبد یتقرب الیّ بالنوافل
حتی احبه الثانیة رتبة التوحید المبنیة علی المحبة المعینة بقوله فاذا احببته کنت سمعه
وبصره والثالثة رتبة المعرفة المعینة بقوله فبی یسمع وبی یبصر وبالمعرفة یعبر عنها
فی لسان القوم بمقام البقاء بعد الفناء والرابعة رتبة التحقق وهی رتبة الخلافة والکمال
المتوقف علی الجمع الخاصة بین البدایة والنهایة واحکامهما واحکام الجمع والفرقة والوحدة
والکثرة والجمعیة والعقیدة والاطلاق عن جمیع غیر عینیة وقیامی بالاربعة
ثم صورة کمال ذلک هو الا الکلیة المختصة بالحضرة المحمدیة صلی الله علیه وسلم فتدرک
ان فی النوافل ای بسبب القرب الی ان ... حیث کان الحق به
الا هالک علی قدر استعداد المحل الذی هو استجلی الحق فیه بصفة السمع
والبصر وغیرهما فان تجلیه بحسبه بما هو لیس الا بقدر استعداد المتجلی له
لا بما هو علیه فی نفسه فان ذلک لا یحیط ولا ینضبط ... ولم یحیط الامر لک
ثم ان کمال کینونة الحق سمع عبده وبصره ... هو الحق علیه فی نفسه

قرب العبد اذا كان بصره وسمعه سمع الحق وبصره ولزم انتفاء الحجاب كان الحق عقله
الحق وعينا لكونها عقلا ومن جملة ذلك سبب للاحتجاب لكن ذلك عقلا لكونه ذاته
اي عينيه ورؤيته لها لذلك وسماعه كلامها وكلام سواها انتفاء لذلك وهذا غير واقع
مع ما ذكره وليس يتحقق بها المراتب ونعرف الدرجات فان الحق عين جميع
ويدرك الحق بكونه بحيث يكون آلة لادراكه بالنوافل اي بسبب القرب الحاصل
وفي بعض النسخ ويدرك بصيغة الخطاب وفي يكون ما من قبيل اسناد الفعل الى الآلة
اي يدرك الحق بك لو تقدرت حيث يكون آلة لادراكه كما كان مدركه
من غير احتمال بشيء من الآلات المدرك ح هو الحق بكونه قرب حكم الآلة الا انه
قال الشيخ رضي الله عنه اذا تحقق مع الحق انباءه ان كونه عينك انباءك كذلك
الاحتجاب بما من قرب النوافل ولا يخفى عليك ان ذلك لا ... الا
لا يمكن ... الا بالتدريج والقوة للادنى وبالعرف ... فافهم فانه ...
... فصّ حكمة حقية في كلمة اسحاقية لما كان الحق ...
سبب الكثرة ... الحق ...

حيثية الصفات الثبوتية اقرب بالنسبة الى الوحدة والعبد ادنى من رتبة الظهور
للارواح بخلاف الصفات الثبوتية فانه يجب ان يكون الموجودات الصادرة
عن الحق من حيثها اقرب لنسبة الظهور وانه تحققا به وقد سبق ان العقل
وظاهرا احكام الصفات الثبوتية الغالب ... فلم ان ... والدي الذي
هو حجة حكم عالم المثال الذي ... مطابقة الواقع ... فذلك ...
حكمة الحكمة الحقية وانما صفت الحكمة الحقية بالحكمة الالهية ... باسم الله ...
در حكمت ... حقيه ... خواب ابراهيم ... ادعى
در چند جهة ... كه ... و ... و ... و ديگري
خدا ... حق ... خواب ... ديگر ... حق
ابتلا ... هم ... حق ... و ... ابي
ابراهيم ... حق ديده ... ذات ... العارفين
... سال ... عالم ... ابرا
بس ... فرع ... الاطلاع

[illegible]

بر مثال و انذکرده ام که شیخ رضی الله عنه حضرت مثال مطلق المتنقش [illegible]
ذکر حضرت خیال مقید احتمال می گوید اعلم ان حضرة الخیال
هی المرتبة الجامعة للصور المرتسمة فی القوة المتخیلة المنطبعة فیها الان و ان تحقق کان
و تسمی مثالا مقیدا ایضا کما تسمی عالم المثال خیالا مطلقا و نسبتها الی الحضرة المثالیة
المطلقة کنسبة النهر العظیم الذی تفرعت منه الحضرة الخیالیة الی ان قال کما انه [illegible]
المزج و کذلک [illegible] و احدها [illegible] کلها خلفا از حضرة
المثال [illegible] الکلی ای [illegible] والمعدوم [illegible] التصوریة [illegible]
علی الصور [illegible] المحسوسات [illegible] العموم [illegible] بالنسبة الیهم [illegible]
مع [illegible] ذکر [illegible]
[illegible] کرده [illegible] غایب شود و بعضی [illegible]
کشف [illegible] چنانچه [illegible] دولت [illegible] خوانند [illegible]
اگر غایب شوند [illegible] خوانند [illegible]
مشاهده و مناسبت [illegible] بعضی صادق باشند و بعضی کاذب [illegible] که

مناسبات

مناسبات و مکاشفه هر که کاذب [illegible] چه مکاشفه عبارت از شهود روح
مطابق صفات [illegible] وقایع و مناسبات نفس [illegible] روح
مشارک [illegible] بعضی [illegible] و صدق صفت روح و کذب صفت نفس [illegible] مکاشفات
هم صادق [illegible] باشند و داخل [illegible] و مناسبات بعضی صادق و بعضی کاذب
[illegible] ای حضرة الخیال و الصور المرتسمة فیها کلها صدق [illegible] الوقائع [illegible]
ان [illegible] المثال من [illegible] الخفیة
فان [illegible] الکلی [illegible] من ام الکتاب الی عالم اللوح المحفوظ [illegible]
[illegible] عالم المثال [illegible] عالم الحس [illegible]
من [illegible] الی العالم العلوی [illegible] العالم [illegible] الکون
والخیال من [illegible] عالم المثال المقید [illegible] عالم المثال [illegible] الخیال المطلق
خیال العالم [illegible] عالم المثال [illegible]
و کما ان الطبع [illegible] من هذه [illegible] صورة کان ذلک [illegible]
[illegible] مراجعة [illegible] الدماغ [illegible]

ولا خفیة لاحد بعض اصناف العالم وکمال الطبیعة فیه صورة من الحقیقة العلویة الربانیة الملك

اذ ان الطبیعة انموذج للانسان فی قید فیه کان حقیقة سواء کان فی النوم او فی الیقظة وتقسیم

الصورة المرتسمة فی حضرة الخیال قسمین قسم مطابق لما صورته حضرة الخیال

الصورة الحاکیة من خارج لان من خارج ما فی حضرة الخیال المرکز للصورة الخارجیة

مطابقة لما صورته القوة المخیلة متوالی فی العالم المطابق بما اخبر عنه بالکشف المجرد

من تصرفات القوة المخیلة وقسم آخر غیر مطابق لما صورته الصورة من خارج

لان القوة المصورة تصرفت فیه والبسته صورة مناسبة له ولان لم یکن مطابقه

وهذا القسم یسمیه بعضهم بالکشف المخیل وفیه ایضا العلم الغیر المطابق یقع التعبیر

وهو المراد من صورة ما رآه اهل الکشف ... سام مقسم ... قسم قسم

اول الکشف مجرد وآن چنان است که حقیقه روح مجرد از خیال صورت ... شده

حجاب غیب ... در خواب با دل خود مطابق کند و مجرد از آن ... شده با

مینهد در عالم شهادت واقع شود ... حجاب غیب ... شهادت ... با

و کیفیت با ... حجاب غیب ... عینیت ... ظاهر او

چنانکه

اصناف العالم ... وما یکون ... ومورث نفس ... سلطان ... ما جمع من اصناف العالم ... ما شهرت الملک ... اصناف من العالم کما فی ذلک ...

چنانکه مثلا کسی بخواب بیند فلانی بر دو خیمه است برین صفت چنان از روح

صفحه ... صفت پاینده ... از یقین شده اداک ... که ... تصرف

روح ... با سماع ... وانقاد سمع ... وسط ادراک آن سمع

روح ... که ... در بغداد درویشی ... که طریق ... سر برده ... وراه

سوال ... روزی ... رسیده ... ابتدا

سوال کند ... شد ... حکایة چنین ...

اکنون ... آن ... در خواب دیده که ... نقطه که فلان ... حرفه

... است ... چند ... بست ... صحاح

درویش ... بر ... فلان ... صفت ... اسل

تمام ... حکایت آن درویش ... که ... بغداد

خبر ... شنید ... شده است که تحقیق معلوم کند ... غایب شده

دیده که آن ... در میان بازار بغداد ... باز آمد ... بار

از صورت واقع خبر داده ... معلوم شده ... آن ...

وقت بر کمال صحت آن و این درویش حکایت کرد که حال آواز خوانده
اهل کمال نبودند که بوی سخن ایشان رسید و در این قسم از کذب صورت نه بندد اصلاً
چه روح در این لطف مشغول است و از کذب ابعد و اما قسم دوم از آن
نوم و واقعه لطیف متوسط است و آن چنان است که روح از نشئه در خواب با واقعه
مخلص از صعوبات در ماده و نفس که ملحق بوده با وی و آن حال ادراک و اطلاع باید
و نبوده تخیل اثر او از قوه لطیفه صورت مناسب او در صورت محسوسات مشغول شود
و در آن که نفس مشاهده کند پس معبر باشد که در تعبیر و تفسیر آن بوده مناسب از
صورت خیالی عبور کند و معنی اثر که مدرک روح بوده در یابد و بیان کند
و در این قسم امکان مداخلت کذب باشد و لکن کذب محض در آن
صورت نه بندد بسبب آنکه در ادراک روح خطا باشد بلکه در حال ادراک
روح خواطر نفسانی با مدرک روحانی منضم گردد تخیل از روی مدرکات روحانی
و این خیال بپوشاند [illegible] با خواب صادق باشد و [illegible] نفس [illegible]
با مدرکات روحانی [illegible] خیال [illegible] نفس [illegible]

[illegible]

و بعض

و بعضی کاذب پس معبر [illegible] علم تعبیر حقایق مدرکات روحانی [illegible] خواب [illegible]
نفسانی شیخ و شیطانی [illegible] قسم سیم خواب مجرد باشد
و آن تخیل [illegible] خواطر نفسانی [illegible] غلبه کند [illegible] روح [illegible]
محجوب باشد [illegible] نوم [illegible] آن خاطر [illegible] تخیلات را
[illegible] خیال [illegible] مشاهده [illegible] صورت آن خواطر [illegible] تخیل
و تلبیس [illegible] خاطر [illegible] غالب باشد
در خواب [illegible]
باعث [illegible]
[illegible] اعتبار [illegible] اگر در خواب [illegible]
[illegible] قسم صدق اصلاً صورت نه بندد
[illegible] خواطر [illegible] صدق [illegible] از صفات او
والصدق و الاجابة [illegible] النفس [illegible]
اما [illegible] للاجابة النفس [illegible] الحق [illegible] بالصدق

في العالم الروحاني الحق وحجابه ربما عن التعاصي وإعراضها عن الشواغل

البدنية التي تمنعها بالكلية ومما لا بد منه الملكة توجب توزعها وتفرقها وتقدير بأقوى اليقين

وتوزعت القوة فيها خرق العالم الحسي ورفع الظلم الموجبة لعدم الشهود والفيض

لقوة المناسبة بينها وبين الارواح المجردة لانه فيها الصفا ربما فيفيض عليها من الموجبة

لاكتساب المعاني من تلك الارواح تهذيب السر التام ثم لعل القطع حكم

الفيض ترجح في السهالة متصفة بالعلم متفقة بتلك العوارض للطبع عنه

المنافي ومن الاسباب الراجحة في البدن صحته واعتدال مزاجه الشخصي ومزاج الدماغي

ومن الاسباب الراجحة ايضا الاتيان بالطاعات والعبادات البدنية والخيرات

واستماع الصوت ولا بد انه يوجب الاوامر الالهية وحفظ الاعتدال بين طرفي

الافراط والتفريط فيه ودوام الوضوء وترك الاشتغال بغير الحق دائما بالاشتغال بالذكر وغيره

خصوصا في اول الليل وقت النوم ومن الاسباب الخفية كما لا يخفى ذلك من سوء

مزاج الدماغ واشتغال النفس بالملذات الدنيوية واستيلاء القوى المتخيلة في التخيلات

الفاسدة والانهماك في الشهوات والحرص على الملذات مال كل ذلك

ويجب

ويجب الاحتراز عنها لانه بالحجب فاذا اعرضت النفس عن الظاهر الى الباطن بالنوم

تجد ما يخبر به المبدأ فتشتغل بما عنه الى الامر الحقيقي فتنتقش منه ما هو من صفات العالم الروحاني

ودرجتها بتخيلته المتخيلة فيه والناس فيها على مراتب فمرتبة التقدم الاكمل من الانبياء على

الله تعالى عليهم يرون حقيقة الرؤيا بعلم بالاولوية كما رأى بالصورة المرئية كتبيا صلى الله عليه وسلم

حيث انه في المنام يفتح ابواب [illegible] حتى خرج الى [illegible] الطهارة

ثم اعطيت [illegible] مالا [illegible] بارتحال [illegible] العلم وما تركه لنا

على صورة ما رأى [illegible] الرؤيا وما تقتضيه من التعبير وبهذا العلم لا تكشف [illegible]

[illegible] الالهية [illegible] المتعلقة بالباطن [illegible] الله

[illegible] الظاهر [illegible] سبب [illegible] المناسبة الواقعة

بينها لا جرم [illegible] الصور [illegible]

[illegible] الصور [illegible] المتخيل [illegible]

[illegible] المناسبات التي بين الصور ومعانيها ومراتب النفوس

التي تظهر الصور في حضرة خيالها [illegible] علم التعبير [illegible] ذلك كشف الكمال

علم [illegible] الالهية [illegible] الارواح [illegible]

[illegible] الابرار [illegible]

الصورة الواحدة بالنسبة الى اشخاص المختلفة المراتب وبعد الانكشاف لا يحجب الا
بتجلي الالهي من حضرة الاسم الجامع بين الظاهر والباطن وذا نهاية تعلم غير عالم
تلك الصور كثيرة شاهد مستعد الترقي الى مرتبة العلم والاحكام الصديق في الرؤيا
ان رؤية حقها من قوله صدقت في الخيال اذا وقع في حضرة وجه على ما يجب
صدقتها ما عاده الاكثر عليه اي حققنا العهد بها اظهره في عالم الحس والتعلم
تصديق الرؤيا اي بان الصور المرئية صادقة مطابقة لما في نفس الامر على ما يجب
وبجهله في تحقيقها حتى يظهر الحق انه ما اراد ما رأى تلك الصورة المرئية التي
تجلى الحق بها ولكنه ما في المنام كما طلب ... رأى في المنام
انه يذبح ابنه وكان الكبش ظهر في صورة ابنه فصدق الرؤيا ولم يعبرها لان الله
ولكن ... شاهد دون الامور في عالم المثال المطلق ... بعد
ان يكون حقا مطابقا للواقع فظن عليه انه شاهد فيه فلم يعبرها فصدق بمنامه حتى
على الكتابة ... المراد لصورة ابنه هو الكبش اعلم ان عالم المثال يعتبره وهو عالم
الخيال اذا شوهدت فيه صورة ... في صورة ... خيالية

ثم الخارج الى الحس شاهد حقيقة ذلك على الوجه المشهود فقد جعل الرحمن اي اظهر
حقيقة ما رأى في الوجه الغيبي في عالم الخيال لا حقيقة له ولا ثابت كما قال
هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وكان هذا حال ابراهيم
في مبدأه فكان لا يرى رؤيا الا وجد مصداقها في الحس اي حققها في عالم الحس كما قال
لانه أول رؤياه وهو نوع من الكشف الصوري ... ذلك لان المراد اذا
من الخروج على القلب ثم الكشف من عالم ... الى الحس صورة القوة المصورة
في الخيال ... على صورة الواقع لان عكس الكشف مطابق للصورة ...
حيث شاهد صاحب الكشف المذكور شاهد المراد مطابقا للصورة ...
في عالم الخيال وكان في عهد ابراهيم ... على هذا وقد يكون غير ذلك ثم ما انتقل
الى مقام من وسع قلبه الحق وصار من الاستوى الالهي فلا ينطبع في قلبه ...
من خارج الحس ... بكونه في المنع ... الاول في الواقع ...
في القرآن من قلبه الى القوة المتخيلة وصورت لما بصورة ... الكبش
على صورة اسحق عليه السلام لمناسبة واقعة بينهما ... الاستسلام ... والانقياد

والكتاب منها الا الامر الذي هو من الشرائع والغرض الحجب نبينا عليهما السلام الحق
كونه من الكمال البشر فيه ... لاحكام الشرائع كما قال انه هو لبنة الحقيقة لولاد
المنيف عليهم السلام وجعل الحاجب به منظر اسم الظاهر فلا اسمت الاسما
ذات شيخ من الاعيان هو ان ... رتبه وكان اسم ذات العددية ذاتيه
والعددية كثرة الاسمائية ... ملكت ... كذلك كل مستند ... اليه بالعين وجه
الاسم الذي ليس كذلك ... اسم عليه ... كان اسم ولم يكن ... كما انه
ان وجد سكون الحق ... وكاك له ... عن ... الا الاول والتجلي
القابلية التجلي الوجوب والفيض الوجودي اسما كثيرة متعلقة في ... لاعدادها
او ... او غير ذلك ما ... من العبارات فقد ... فيها
لا بد في ... العالم من ذلك اي من تحقق الكثرة الاسمائية في ... بالمجموع
مجموع ... والاسماء الالهية كثيرة ... الا باعتبار الحضرة
العالمين لان الواحد من حيث هو واحد لا يكون منها الكثرة من حيث ان كثرة
لذا لا يصح ان ... كان ما كان ... من حيث الحقيقة فلا في ساقات

وايضا كان الكبش صورة السر الذي اوجب عليه القربان وهو الاستسلام ... ردها
فاحتاج
صلب
فيه والولد سر ابيه وحيث كان الانقطاع ... العالم ... لصورة الا
العلف
الى ... لم يعرف ... عن الامر المراد ... التعبير ... ابنه ...
فلما استيقظ عليه السلام لم ... رؤياه ... صورة ... الاولى
... اعاده وكان ... الحق عليه السلام ... بهذا العتيب ... قال
يا بني اني اري في المنام اني اذبحك ... قال يا ابت افعل ما تؤمر
ستجدني ان شاء الله من الصابرين فص حكمة علية في كلمة اسمعيلية انما خصت الكلمة
الاسمعيلية بالحكمة العلية لما شرف ... بقوله وجعلناه ...
... في الوعد وذلك دليل على علو الهمة ...
وايضا كان ... الاسم الذي ... الحق
اسم ... الحق ... الانبياء ...
فذلك من العلا ... في سورة ...
الحق ... في ذرية النبوة والكتاب ...

[illegible]

والكتاب

الوحدة للكثرة والواحد للكثير فصدر صدورا واحدا عما عن الآخر من الوجه الذي لكن
للواحد والوحدة نسب متعددة وللكثير احدية ثابتة فمن الاعتبارات احديها
بالآخر او اثر ست فمالي مع المذكور وصورة فيما نزوم ساية ان للواحد
احديتها كونه واحدا لنفسه بحسب من غير نفيقة ان الوحدة صفة له العالم او
او حكم ثابت او عارض او لازم لجميع كونه هو لنفسه هو وثانيتها كونه
يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته في مرتبة وكون الوحدة
او حكما او لازما او وصفا لا شيء [illegible] فيها وتقع اولا وجهة النسبة حكم الواحد
ومن هذه النسبة انتشت الكثرة من الواحد بموجب حكم التعدد النسبي الثابت
من حيث ان معقولية نسبة كونه يعلم نفسه بنفسه وكونه واحدا لذاته لا شريك له
مغايرة لحكم الوحدة المعروفة المعددة بالكثرة النسبية اظهر التعدد العيني ولذا قدمنا
على مرتبة الوحدة [illegible] على مرتبة الكثرة ايضا فتقول الكثرة على قسمين احدهما
كثرة الاجزاء والمقومات التي تتقوم منها الذات ككثرة المادة والصورة
والعرض للجسم على اختلاف المذاهب وكالاجناس والفصول للمتشابه

الاوائل

الانواع اللاحقة منها وبالجملة كثرة تفتقر اليها او لا يتصور حصول الشيء بدونها
كثرة لوازم الشيء ان يحصل الشيء الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية كالمركب من اجزاء
متمايزة بوجه كيف ما كان [illegible] فيه دالة ولا يكون دالة
مما سواها كان في نفسه مستغنيا عن غيره او لم يكن [illegible] مع دلالة [illegible] بوجه ما حيث
لا يتصور بوجه ذلك الشيء الا ويلزمه تلك [illegible] كالنسبة مثلا التي
لا يتصور بوجه الا ان يكون زوجا الا ان الزوجية جزء من اجزاء الستة
لازمة لها لزوم اضطرار وما خرج في المرتبة [illegible] النصف والثلث
ومن تتمة المفصل الذي لم يتبع [illegible] التحقيق لمعرفة [illegible]
مع كون المحيط ليس جزءا لكل [illegible] ولا للنقطة بجزء من اجزاء المحيط وكون الاعتبارات
اللازمة غير داخلة في احدية وغير ذلك فاعلم ان كثرة الحقيقية والوحدة
النسبية [illegible] صادرة عن موجد احدي الذات اي الواحد بالوحدة الحقيقية
الذاتية منسوب اليها احدية الكثرة النسبية وجمعيتها من حيث كل الاعتبارات
لان تحقيق الامر تطلب ذلك المذكور من احدية الكثرة الاسمائية وجمعيتها

سر آن که وجود بسیط باشد و ذلک لان الموجودات کلها واقعات

تحت ربوبیة الاسم الله والالهیة وانه هو رب الارباب و هر یکی از جنس

و نوع نوع و شخص شخص از جهة خاصه از مطلق ربوبیة اثر برها ولا اضطراب تربیة

اللای هو بجهات است اگرچه در تحت ربوبیت الله است که رب الارباب

اما هر جنس و نوع و شخص را جهة خاصی هست از مطلق ربوبیت که آن مربیه و مقوم

اوست که چون آن او را نشاید که تربیت کند مثلا در علویات مریخ را

از رب الارباب که الله است تربیت از جهة صفت قهر که آن عبارت

از شدت و استیلا و قتل و فتک و هتک و امثال آنست

رسید و از جهت ربوبیت مریخ بر تو باشد و تدبیر ربوبیت

خویش جنبت با مریخ از اسماء الله که آن القوی والقادر والقاهر والشدید العقاب

و غیر آنهاست در جو رسید در سفلیات هر چیزی که تعلق بمریخ داشت

و صلاح صفات بسیار رسید بجهت آنکه ربوبیت مشتری از علم و حلم و عدل و صلاح

و صفت و رأفت و لطف رسید از جهت ربوبیت مشتری قیام نمایند

الفتک ان یاتی الرجل صاحبه و هو غافل حتی یشد علیه فیقتله و فتک فتک و فتک صحاح

[illegible]

والله اسماء لطیفة مثل العلیم الحلیم العدل اللطیف الرحیم الرؤف فیلزم ربوبیت

الشیٔان باتمام الحکایة و در سفلیات هر چه تعلق بمشتری دارد از آن تربیت و انتظام

یافت پس مریخ و مشتری هر یک مظهر اسم الله اند لکن هر یک بجهت

الربوبیة للالهیة ثم ان العالم لیس بواجب فهو ممکن لا یزال الممکن ممکن

ممکن واذا کان ممکنا فاحتیاجه الی الموجد لکنه قابل للوجود و ممکن

والممکن نسبة طرفی الوجود والعدم الیه نسبة سویة فلا بد من مرجح علی

فما عدمه و من قال جبیر من جانبه ثم وجد العالم الذی شئت استحقاقه الاثر

علی المعتقد الذی یعرف الیها انه موصوف بهذه الصفات الالهیة ما ذکرناه

کثرة الاسماء والصفات لمرجح بجانب وجوده عدمه و من حصول الصفة

من جهة ذاته ولم یترجح بالوجود لم یکن ممکنا فلا یحکم الا علی الوجود من کونه

قال المطلق لا یتعین الا بتعین من الوجود تعالی والله الا لکون العالم ثم

الا من الاسماء المذکورة جاءت تعالی عنده قوله کن المال تعلق من صفة الالوهة

مکمل ان یقول لقوله کن فانه و ذلک خص به تعالی انما امره اذا اراد

[illegible]

لا یقول له کن فیکون الا من علم بحیث ان یتنبه للامر فکان عقیب الامر فی التکوین
ان التکوین حال ان یکون المصدر مبنیا للمفعول او یکون للمبالغة فی الکون کالتعقیب للمبالغة
فی الوقت ۴ العالم من حیث هو له التکوین و استعداده له حال التکوین
کما ان فیه عدم الیقین و لکنه مستعد لذلک الکون بالامر فلما امره تعلقت لذاته
الموجد بذلک و الوقت فی رای الیقین امره به ظهر التکوین الکامن فیه بالقوة
۴ العرف فالمظهر لکونه الحق والکائن الاقتضاء للتکوین فهو الا هو وله استعداده
للتکوین لما کان فیه کونه لا عینه الثابتة فی العلم باستعداده الثابت المجهول
مقابلیته للتکوین وصلاحیته لسماع قول کن و اهلیته لقبول الامتثال فما اوجده الا هو ولکن بالحق
و فیه دقائق [illegible] وارث الاسم الباطن وهو عینه وارث الاسم الظاهر
والقابلیة هو الفاعل فان لیس الغیر المجهول عینه فالعرف والعقل له [illegible] میدان
فهو الفاعل [illegible] والقابل بالاخص [illegible] واحد و [illegible] الکثرة
[illegible] اگر گوید [illegible] اشیا [illegible]
متصف شوند با امتثال و [illegible]

معلوم باشد و نیز معلوم شد که ممکن [illegible] سعادة غیبت [illegible]
جواب گوئیم که اشیا موجودند بوجود علمی الهی ازلا و ابدا اگرچه نسبت با وجود خارجی
معدوم بودند و این معنی که مذکور شد [illegible] موجود خارجی نسبت بکلیه لوازم
وجودیست مطلقا پس ارشاد در [illegible] الطاف [illegible]
غایب [illegible] ظهور این صفات بحسب عوالم مختلف باشد چون
[illegible] الطاف [illegible] بحسب عالم الارواح [illegible]
با عیان [illegible] آن است که اعیان [illegible]
[illegible] ظهور [illegible] بواسطه الطاف [illegible]
[illegible] **شعر** [illegible] ۵ [illegible]
اگرچه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **شعر** [illegible]

صورت از آنچه ۵ چنان [illegible] سگ [illegible] آید ۵ کر [illegible] از تمامت

دلت کر [illegible] آید ۵ [illegible] که [illegible] ربک [illegible]

فص حكمة روحية في كلمة يعقوبية اعلم ان الروح مفتوح الراء وهو الراحة

والفرح [illegible] على لسان يعقوب عليه السلام ولا تيأسوا من روح الله

انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون كما ذكر في [illegible] كل [illegible] في حقه

[illegible] بيان [illegible] الحكمة ان الدين هو الانقياد [illegible] الانقياد [illegible] الراحة

الحقيقية [illegible] الروح الدائم [illegible] لان [illegible] الانقياد [illegible]

[illegible] المرتبة العليا [illegible] العقوبي

ويمكن ان يكون [illegible] الدين الذي هو الانقياد [illegible] شأن الروح [illegible]

[illegible] صاحب الفكوك قدس سره [illegible] بالكلمة اليعقوبية [illegible]

[illegible] الارواح [illegible] لا تيأسوا من روح الله

[illegible] يعقوب [illegible]

[illegible] لذلك [illegible]

عزيز

عزيز المنال قد حجب [illegible] والعلم [illegible] ذلك [illegible] الرحيم

[illegible] الرحمن من [illegible] عليه السلام [illegible]

[illegible] الطبيعية [illegible]

الروحية [illegible] الدين عند الله الاسلام ومعناه ان [illegible] الاسلام هو الانقياد

فالدين هو الانقياد [illegible] الاسلام الانقياد [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ذلك الطالب [illegible]

ذلك [illegible] من طلب [illegible]

[illegible]

بسبب الحج نه وقتا ما امر ارتبه في الطلق اذا كانوا سواء فهين مطيعين له وامر الحق ونواهيه
ظاهر الاباحة في السبان واما اذا كانوا في الفسق غير مستحقين للاوامر والنواهي فعلله
الاوامر الالهى ينقسم قسمين احدهما الامر الارادي والاخر التكليفي كما سنذكر والحق الاول
لم يتقدوا في الامر التكليفي فمن اتفق دونه في الامر الارادي وهذا ما كتب الشيخ المحقق
ان امر الحق امر الحقيقي وامر الارادي فله معنى الحقيقة الامر الارادي كما ورد
الحق بالعناية قال الناظم ای بسا در رو بدید بهر عنایت کیم ای عصیان ایم
کیم ای بی نیاز ای تو نیز اگر چه خوب کی اگر کی کمیت که کو و بی بی
که جمله بزبان نیرو بر بی شنیع ای بیچ جان فرمان که غیم ای ری ولایت وفا
واما امر ارتبه الحق یکی بر ضیاء از ان العبد المکلف اما مستعد بالموافقة واما فی
المطيع لا كلام فيه وصوره لانه يكاد به مستفيد اليه بما يرضيه من اعطاء الجنة والحور والثواب
والى لطف لطيف كلذه امر الحق اهل الاسرين اما العفو والمغفرة ليظهر كمال الاسم
العفو والغفور وحكمها في حق مستفيد امر الحق بما يرضيه من العفو والتجاوز عن سيئاته
واما الموافقة فلذلك لطف ليظهر حكم المنتقم والقهار وحق مستفيد الى الا يرضيه

العذاب والعقاب چنانکه گفت مستفاد الحق كما به في عبده باعطاء ما به الطلب منه
يحب ان تعلم ان الطريقة المحمدية واكثر ارباب الطريقة الصوفية انهم جعلوا الاعمال وما له في تحقيق
اليقين بما يحق ان هو الجزاء ولا الجزاء في الحال العبد يعقب ما لا آخر
فتحقيق اليقين بمعنى ان هو العادة لانه عادة اليه بالحقيقة وطلبه جمله لفظ ذكر
يجب وضع لمعنى معنويات که باشتراک لفظ بیان اطلاق کرده بود
دران اعتقادست وجزا عادت که بعض از این اشاره وجمع این موضوعات
موضوع له حسب وضع شرعی معتبرست زیرا که انسان تا اعتقاد احکام الهی را
در باطن محکم نکند بدان ایمان بوادر واهی نشاید عادت محکم وجزاء اعمال را
بیوم الجزاء معتقد نخواهد بود وصاحب دین نباشد واین دین مطلق است که
عادت است در حضرت جمع الهی به ربانی ست ما ازل است یا ما عادت را
حضرت محمد مصطفی لیکه مظاهر اسما او سیده وادل ذرست صحابه ونمایان را
برگزیده است وازآنجا با نبیا علیهم السلام عطا داده وایشان را شایان آن ساخته
وبا قرب مندان ما بر طالبان این نشان کرده است وبدین تعریف وتبلیغ رسالت

وتبيين دين محبت حق بطريق گشته و هم طريقت است خاص اين طايفه ارباب حقيقت که آن
ملحوظ اوست از عهد دکر کرده اند که مقصود بر حق و سالکان در عالم امر و خلق از ارواح
بر بعض چه کشف کرده اند و در مقام محبت حق حق ربوبيت حق و ترک ما سوی حق
کما بين ايشان و ملازم محبت محبوب گشته اند و آنچه حق تعالی ايشان را بعض فرموده
از غايت شغف بر بعض منفعت ايشان از فضيلت آنرا بر ايشان اعلام در باطن اند
للشان في الباب ايشان آنرا کما بعض بر رسته اند و در بعض خود الزام کرده شده
و در بيان العقلين بما شرح الشيخ رضي الله عنه قوله والدين يجب الوقوف الى عرض و بيان
اعلم ان الدين الشريعة بر اركان عبادة هو الدين اللغوي من عند الله هو ما ثبت
الرسل وترکت به اللغة من الاوضاع الشرعية والاحکام الاصلية والفرعية
وهذا هو الدين الذي اصطفاه الله واعطاه الرتبة العلية على دين الخلق فقال تعالى ووصى بها ابراهيم
بنيه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون اي منقادون له
اليه و انما سماه دين محترز اعتبر والرکابة اعتبارا بشرعه من عنده لان العرض ... حق
لا اراده الرکابة من الشرع الموضوع من عنده وهو تکليف النفس بما ... وهو ان

الدين

الدين المعتبر هو الاتباع الى الطريق المشروع المخرج الذي فيه تعظيم الحق کما به
طلب الرهبانية اصطلح عليه طائفة من اهل الصلاح ... منهم ودينا للعادة للعباد
ملتمس کما ان الرهبانية التي ابتدعها الرهبان من علماء دين المسيح عليه السلام وراية
ابتدعوها ما کتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها
ان الذين ... حق رعايتها فآتينا الذين آمنوا منهم اجرهم ... العبودية
اجرهم من الانوار القدسية ... التي هي الاخلاق ... الا فضلة
وکثير منهم اي من هؤلاء الذين شرعت فيهم هذه العادة وهم ... فاسقون
ان ... الاعتقاد ... للصوفية ... الآخرة فانهم اتوا بامور زائدة
على الطرق الشرعية ... للغرض منها ... ذلك عليهم ... والمنع
من ... الکلام والخلط بالانام ... والفرقة ... الصيام ... المنام
والذکر على الدوام ونحو ذلک مما ذکره ...
ولا ... رعاية ... الدين المعتبر ... الذين ...
حق رعايته بالايمان ...

والمآرب
استتار صوان الهی یعنی ای من الفعل لوجهه وطلبه لمرضاته لا لامر آخر من المطالب الواجبة

الاول
الاجل هذا الجمع معا زیبا لسعادة الابدیة والکرامة السرمدیة وما ذکر للامر الالهی الاول

المراد
من حجت الدین وکان معظم ما فیه من الامداد الشیخ رضی الله عنه الی الشیخ الرؤیا العلم

امران
منها من هذا المقام ثلث والامر الالهی الی الفعل العبادی من مرتبة الطلب الالهی

بلا واسطة
احدهما امر بواسطة ای بواسطة الانبیاء والرسل صلوات الله علیهم اجمعین

فتنبه
ای الکتابة ومیاه عینیه فیبتنی علی السر الالهی وظهور الاوامر وذلک من الیوم فاعجب

ان الامر بواسطة من حیث ان الامر بواسطة مع قطع النظر عن الامر التکوینی لا یستلزم

امره من حیث الامر ولو عدم کما اسواقت الارادة یستلزم التکلیف للامور المعلوم تحقق

صلوات الله
ویسمی هذا القسم بالامر التکلیفی وثانیهما امر بلا واسطة ای بلا واسطة الانبیاء والرسل

المعلوم
علیهم اجمعین وهو الامر التکوینی للارادی المتعلق بکل کل المتعلق بتکوین الشیء المعدوم

تکلیف المراد
الذی لا یتعدی عن المامور المراد تکوینه مخالفة ای مخالفة ذلک الامر لا یشاع

والامر
عن ارادة سبحانه وتعالی کما قال انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون

بالواسطة قد یخالف ای یخالفه المامور ولا یبقاد الیه وذلک احکام موافقه الامر

بلا واسطه چنانکه جمیع عبید مامور باکار حق است سبحانه وتعالی که انهی جمیع مخلوقات مامور

هر یک را بکاری داده است پس معلوم شد که امر تکوینی درحق خلق هست ما دربعضی نکرده

بلکه امر تکلیفی از جمیع مامور ممتنع است از آنجهت که ازین را که تکلیف جمیع باشد

در آن
محال بوده باشد بحکم آنکه تعلق ممکن ما را لازم آید عدم موجودات

معمول
غیر متناهی ما لا یطاق دانسته شد ومعمول انحلال درین ذات ومخلوق از حضرت

سلطان شعر یعنی حکم رحمن است ۵ مخلوق ذاته ۵

نفس انسان دیدیم جان ۵ بیشتر از هست جان ۵ آنکه تکلیف از حضرت حق

آنچه مطلب
شد از حق تعالی ۵ اگر سوال پرسند که چه فایده باشد در آن

بنده را که بایستی فرماید که کسی دیگر نیست با استعداد که آن خلق لازم عباده کرده

استعداد
جواب گوییم که تکلیف مالیت در احوال عینی ثابته جمیع عبید استعداد

خاص هست مر تکلیف را که آن استعداد خاص مختار استعداد فعل

پس عینی هر عبد با آن استعداد در حضرت سبحانه وتعالی طلب تکلیف کرده

حق سبحانه وتعالی
تکلیف کن هر در استعداد من مطلقا موقوف آن شده باشد پس

با آنکه بی استعداد خاص ادراک آن کشف میسر نباشد میخواهم که آن مأمور به الهی عند
مأمور واقع گردد چراکه حق تعالی عالمست بآنکه ادراک صاحب استعداد قبول آن
پس هرآینه وقوع عند مأمور به لا وقوع متوقع باشد و فایده دیگر این
تنبیه مستعد قبول مأمور به است بر آنکه غیر مستعد ظالم است ولیل المأمور بالامر
الآن المعدوم المعلوم الکاین عند الامر به خاصة لان المرجح قبل الامر ضرورة
استماع ادراکه داعیة الحق کما ذکر فی المأمور به فان لیل الا الموجه حقیقة لا استماع
کشف للمعدوم بالادراک والتواب

فص حکمة نوریة فی کلمة یوسفیة

لما کان عالم المثال عالما نورانیا وکان الکشف یوسف علیه السلام مثالیا
وایضا ظهر فیه علیه السلام سلطنة النوریة الحصیة العلیة المتعلقة بکشف الصور الخیالیة والمثالیة
وهو علم التعبیر علی الوجه الاکمل وکلمن لم یعلم بعده ذلک العلم من ترجم
با فقد مثل رؤیته سیقید اضاف الشیخ رضی الله عنه الحکمة النوریة الی الکلمة الیوسفیة
اعلم ان النور الحقیقی مدرک به وهو لا یدرک لانه عین ذات الحق سبحانه من حیث
تجرده عن النسب والاضافات ولهذا حین سئل النبی صلی الله علیه وسلم هل رأیت

ربک

ربک قال نور انی اراه ای النور المجرد لا یمکن رؤیته وکذا اشار الحق فی کتابه
لما ذکر ظهوره فی مراتب المظاهر وقال الله نور السموات والارض علی ما فرغ
من ذکر مراتب التمثیل قال نور علی نور فهذا النور الذی ... الاضافیا والآخر
هو النور المطلق ولهذا تمم وقال یهدی الله لنوره من یشاء ای یهدی الله بنوره المقید
فی المظاهر الی نوره المطلق الاحدی ولما سئل ابن عباس رضی الله عنهما عن رؤیة النبی
علیه السلام ربه اخبر انه رآه فاعترض بقول عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وقد سألته
رؤیته ربه وقوله علیه السلام نور انی اراه فرجع السائل الی ابن عباس فی ذلک فقال
ابن عباس ویحک ذاک اذا تجلی بنوره الذی هو نوره ای انما یمتنع الرؤیة والادراک
باعتبار تجرده عن المظاهر والنسب والاضافات فاما فی المظاهر
ومن وراء حجب المراتب فالادراک ممکن کما قیل شعر کالشمس یمنعک اجتلاءک
وجهها ۵ فاذا اکتست برقیق غیم امکنا ۵ خورشید چو بر فلک زند رایت نور
در پرتو او خیره شود دیده ز دور ۵ وانگه که کند ز تنگ ابر ظهور ۵ دارای نظر کند درو غیر قصور
واما نفیه ما اراد النبی صلی الله علیه وسلم فی جواب السائل الرؤیة الحاصلة المشبهة برؤیة

الحس والقوة خبر عن ليس للطبيعة انهم يرون ربهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الّا
رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فنبّه صلى الله عليه وسلم على انّ الرتبة الحجابية وهي رتبة
المظهر فاعلم ذلك واذ قد نبهت على شأن النور الحقيقي وانه لا يدرك به وهو لا
يدرك فاعلم ان الظلمة لا تدرك ولا تدرك بها وان الضياء يدرك ويدرك به
وكذلك ما هو مثله من الشمس فشرف النور الحقيقي هو من حيث بالاولية
والاولية اذ هو سبب الانكشاف وشرف الظلمة هو انه بالنسبة الى النور
الحقيقي بما ثبت له ادراك النور فذلك ثبت الاتصال له بشرف الضياء
هو من حيث الجمع بالذات بين الامرين واستلزم ذلك حيازة الشرفين
ثم ان النور المحض لما ساواه الوجود الحق ولا شك ان الوجود المحض يتعقّبه
مقابلة العدم المعتد له فان العدم تنبّه في التعقل لا محالة والظلمة كما ان الوجود النور
ولهذا وصف الحق الظلمة وانه منوّر بالوجود فيها ظلمته من اصدق الذي هو العدم
واليه الاشارة بقول النبي عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره
فظهر واذا تقرر هذا فالعدم المطلق المتعلق في مقابلة الوجود لا تحقق له المتعلق

[illegible]

فالوجو

والوجود المحض لا يمكن ادراكه في مرتبة العدم من حيث تعقّله في مقابلته للوجود كما لا
والتخيّل بين الامرين هو بحيثية عالم المثال والضياء صفة الذاتية ثم لما كان العقل
على عالم المثال النورية اقربها من عالم الارواح وما فوقه من عوالم الاسماء والصفات
كما لا يخفى لب على صور عالم الكون والفساد والظلمة كونها في مقابلة عالم الارواح الذي
هو عالم النور وكان من علم كشف متوسطا بين شيئين انه لذا كان النسبة له
اعلا الطرفين الوسطى النسبة له الطرف فلا ان وصف بما وصف به ذلك الطرف
الذات وسمي باسم لعض الشيخ رضي الله عنه هذه الكلمة بالنورية ولا في الحقيقة ضيائية
لا نورية محضة وعبر عن الضياء بالنور حيث قال النور اشار على النور الوجودي
الحقيقي الذي هو ذات الحق به ينكشف اي يدرك لذاته ويكشف به
اي يدرك به ما سواه ولم الانوار التي تنكشف ويكشف بها في الاكثر بغيره وتطلعها
نوره في الاشياء بالكشف عن حقائقها هو النور التام الكلي الذي ينكشف به
ويدرك به الادراك بالصورة المتخيّلة المرئية في النوم المتغيرة عما كانت عليه في عالم المثال
والعبير به في عالم الحس بشرف القوة المفكرة وهو اي الكشف على ما اراده الله

بما هو علم التعبير ولما كان ذلك النور التام المطلق الذي لا فوقه ولا تحته يظهر في الصورة الواحدة
الجلية المرئية في النوم قد يشاهد في خيال الأشخاص متعددة لما أن كثرة مختلفة لشدة استعدادات
تلك الأشخاص واختلاف أمزجتهم وتباين أحكامهم وأذواقهم وغير ذلك لكن
يراد منها أي من هذه الصورة في حق صاحب الصورة أي صاحب الرؤيا كل شخص واحد
من تلك الأشخاص الكثيرة في كشفه أي الحق المراد منه على غيره وهو الصورة المرئية
فذلك النور التام المطلق هو صاحب النور التام والذي له التمام الأنوار لا يتميز
بما هو في غاية الالتباس وفي غاية الاشتباه ولهذا حكي أن الصورة الواحدة تنظر
لعدة كثيرة كما يحكى عن الشيخ العارف أنه قد رئي في المنام أنه يؤذن فيسرق في الحلق إلى الحج
من قوله ثم أذن في الناس بالحج ولما رئي في جواره ثم أذن مؤذن أيتها العير
إنكم لسارقون وصورة الأذان واحدة لكن التعبير مختلف لاختلاف الرائين
وذلك بحق الحق ربي فيما أنه يؤذن فيه عوام الرؤيا على البصيرة ويحق الحق ربي أنه يؤذن
فيه عوام صلاة وذلك لاشتراك الأذان مع ما بين المعبرين في مطلق الدعوة
لا مرما ولهذا اختلف المعبرون لاختلاف الأوان الكل كما ينظر في الحس

هو شئ ما ينظر في النوم والناس فيه غافلون عن إدراك الحقائق ومكاشفات الصور
الظاهرة على ما كان كذلك كما أخبر عليه السلام الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وكذا يعرف العارف
بالتعبير المراد من الصورة المرئية في النوم لكنك تعرف العارف بالحق المراد
من الصورة الظاهرة في الحس مثل عرضنا ما هو المقصود منها فإنه يعرف إذا شاهد صورة
في الحس أو سمع كلاما أو وقع في قلبه شئ من الإلقاء أنه سوى لسان سباد وسيأتي مراد الله
من ذلك ومن هذا المقام ما قيل إن لكل شئ كذا في العالم لسان الرحمن
والعبد يعقل رسالات ربهم بعرفانهم ومن عرفانهم كلها قال الله
وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون أي لم ينتبهوا
ودوام غفلتهم ولا يعرف هذا المقام إلا من كاشف جميع الملكات العلوية والسفلية
في سير الأولياء النازل من الحضرة إلى العرش والكرسي والسموات والأرض وشاهد في كل مقام
صورته قال الشيخ الأجل الرومي شعر أنا الذي كنت لي ... الحقيقة ○ كل من ... الأرواح والأجساد
من مقولات الشيخ كمال الدين عبد الرزاق الكاشي رحمه الله رباعي ○ يكسو جمع
عرش عالم طوفان ○ يك شو روز عشق و ... ○ ... كل جبل ما بالندى ○

ازان بجمال عفت وصف [illegible] ● مراد که عوالم کلیه منحصر در پنج است و آنرا
حضرات خمس خوانند و اول پنج حضرت حضرت غیب مطلق و در وی حق است در آن [illegible]
از صفات خویش و صفات لازم ذات است اعنی حضرت ذات که آنرا
غیب مطلق گویند که دران هیچ حکایت [illegible] زیرا که آنجا اسم و رسم [illegible]
و عبارت حمل آثار [illegible] مصراع با دل از زبان آن مگو بدو باز
دوم حضرت ارواح است که دران بروز حق است [illegible] سیم حضرت اعیان است
یعنی عالم ارواح که دران بروز حق است [illegible] چهارم حضرت مثال و خیال
که آنها [illegible] اجسام لطیفه [illegible] پنجم حضرت حس است و مشاهده
چه [illegible] حضرت [illegible] مطلق باشد [illegible]
از عالم شهادت مطلق و [illegible] حضرت [illegible] حضرات [illegible]
باز کرده [illegible] که هرچه در عالم [illegible] است مثال و صورت [illegible] در عالم مثال
و هرچه در عالم مثال است صورت و مثال [illegible] حضرت ربوبیت
و هرچه در حضرت ربوبیت است صورت [illegible] الاسماء الالهیه [illegible] صورت [illegible]

و همه

و همه معنی [illegible] است [illegible] و جمله ظهور و بروز [illegible] از [illegible]
[illegible] بدانکه هرچه در عالم حس ظاهر گردد صورت [illegible] غیب [illegible]
[illegible] حق [illegible] که ظاهر و بارز [illegible] **شعر** [illegible] و هم او [illegible]
او معکوس [illegible] ظلال ٥ [illegible] الهدی ٥ [illegible] الصلال
[illegible] عکس نور لم یزل ٥ [illegible] عالم [illegible] زایل ٥ عکس [illegible] انقطاع
[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] ذات [illegible]
[illegible] آفتاب زوال ٥ [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] **حضرت الاحدیة [illegible]**
بدانکه احدیت [illegible] احدیت ذات که دران [illegible]
کثرت [illegible] احدیت مطلقه
[illegible] الاحدیة الذاتیة المطلقة [illegible] الوحدة [illegible] الواحد [illegible]

فیدرک الاحدیة الذاتیة وکمال المترجم عنها بالحق کما اراده احد من اکابر المحققین الراسخین

فی العلم فان اطلقها بعد الآن [illegible] ولکل احدیة [illegible] من حیث عدم کثرة

[illegible] شأن من الشئون الذاتیة للذات المنعوتة بالاحدیة باعتبار المشار الیه [illegible]

احدیت اسماء وصفات یعنی اسماء وصفات نیز مع کثرت [illegible] احکام وحدت

یکی است وباین اعتبار گویند که اله واحد است هو الله الواحد الحق [illegible] جمیع اسما

وصفات در ان وحدت مستهلک ومحو شدند وبهذه الاحدیة ای احدیة الالهیة

والوحدة بهذا الاعتبار [illegible] الواحد [illegible] بوحدة [illegible] ولا [illegible]

ای وحدة [illegible] باعتبار [illegible] المعتقد [illegible] التعبیر [illegible] من [illegible] ان

ذلک المعتقد [illegible] ذلک الواحد [illegible] والعالم من حیث الذات

التی [illegible] بهذه الاحکام [illegible] ای تلک الاحکام [illegible] الطبیعة [illegible] وحدة الذات

واحدة [illegible] احدیت افعال وتأثیرات ومؤثرات یعنی که ان ذات

متعالیست که فی الحقیقة مصدر جمیع افعال ومؤثر در معلولات [illegible] ترتیب

[illegible]

[illegible marginal notes]

لان ربه علی صراط مستقیم مع [illegible] وبهذه الاحدیة ای

احدیة الربوبیة [illegible] غالب [illegible] شهود احدیت کثرت ربوبیت

کثرت رب واحد در مظاهر ربوبیت [illegible] احدیة الجمع

یعنی احدیة [illegible] الطرق [illegible]

[illegible] الاحدیة [illegible] والرحمانیة [illegible] ذلک [illegible] الحق

لانه ان [illegible] بکل شئ [illegible] مقدسة عن المزج والحلول

[illegible] صراط [illegible]

بعد قوله ذلک [illegible] صراط مستقیم صراط الله الذی له ما فی السموات وما فی الارض

الا الی الله تصیر الامور [illegible]

[illegible]

[illegible] صراط مستقیم [illegible]

دلیل [illegible] الطرق [illegible] صراط مستقیم [illegible]

[illegible]

[illegible marginal notes]

ومعاصته وتعلق استقامته مرابطه وتعلق لاينتها اليمن حيث اصاطته وتعلق توجهه الالهة

والعشق حالالا كما ذكرناه فلا فرق بين توجهنا اكما والنفس حيث العينية دانه

من حيث التوجه كما هو ترشح صدق الرحمن من تفاوت ومكملاته

في محبة الذاتية ومحبته فانه مع الاكوان كمحو الاسمائها واعلاء محبته ذاتيته

قدسية لا القهر وكلاهما الاول من ان طفي فانه لعل بحيط رحمته وعلما ورحمته هنا محبته لذاتيس تحته

ما يشترك فيه الاشياء كلها ما بينها من التفاوت ولا اختلاف للاوجه

وعلى الله في حضرة العينية دانه لانه يرد شه ولا ستار عنه اذ لا تقيد هناك بوجه اصلا ولا ذات

ثم ثبت انه غاية كمال شئ من شئ كمل طرفي ومع كمال شئ محيط بما هي كمال شئ

الاسم الالهية والاتيم السائلة وان الطرف المؤدية تمييز الربوبيات ولا اختلاف الحالات والطرق

والتفاوت بها يتحقق وما اليه يرجع وكيفيتك فلذلك تتعدد الى الذي

عبادا لعبده بالطرف الموصوف لنا ثم كما دمنا التي من القوة بالجانبين

خاصة لانه من طرف كان ما كل كمال طرفي وا ذا كان دنيما الى حصيته اتم

لانه كمل الاسم من وجه عالى للسم فلذلك لا يكمل بحق ولا يرث سوانه فانه اى

الاكمال حيث حقائقها واشارتها مختلفة فاين العارف من النافع والمعطي والمانع والمنعم

من الفرقة المنعم اللطيف من القهر وهو الى الطرف الموصوف لنا ثم كما ذكرنا آخر

ما شرعه الله كما نبه لنا انه قال ان يفعله ولعله بان يدعوه اليه بقوله ومنه سبيلا

ثم الدعوة على بصيرة انا ومن اتبعني فكمال الدعوة انا من المشركين وكمال في الدعوة ثم اليه

ما يكون المدعو فيه وعليه الابهام من وجه بان الحق متجلى في الغاية مفقود في الابدائية

وكان حرف ثم المذكور في قوله ادعوا ثم الى حرفه يدل على الغاية وعدم التحديد للمدعو ان يبينه

اهل العقيدة والحق بما فيها من ذلك كقوله يقول الله ثم والذي ادعوكم ثم اليه العبودة اعراض

ولما بان الخفي ذلك لهم من حيث ان الذي هو كما ظهر عن عرضه او ما احب عليهم

ثم ليبين من العناية فطلب في الغاية بعد انه من اتبعني في دعوة الحق ثم الكمال البصيرة

من لا ترى ما انا من المشركين ذلك لو اعتقدت شيئا من ذلك حجب الحق بحجوبا عنه

فلذلك ادعوا الحق كما من ان الرسل تحمل عمدا تمنيا في حصول حجة الله عن الحق الكون

من المشركين الطالبين الحاكم حال الشئ ولان موجب الدعوة الى اختلاف مراتب الدعوة

لكن اختلاف من جهة الحق من حيث ما ينفي عنه وكذلك قطع

به اعدائی و اتقیها بر حسب الغضب و الفضل فانهم و تدبیر عقلاء آن [illegible] غضب [illegible] او لاء هم

کونه فانی غایة کشف طریق مع [illegible] کمال [illegible] رحمت رحمته الکاملة سبقت رحمته غضبه

کمال شیء الاشیاء را [illegible] رحمت رحمته کل شیء [illegible] کل والرجوع علی قبلة الامر السابقة

حیث کان العبد من الجنة والنار و ما کان المتوهم ان یقول السابقة هو الوصول الی الجنة

و در حدیث [illegible] تکشف [illegible] و اعطاء [illegible] و دخول بعض فی النار [illegible] الامر مقال

و هو ان السابقة هو الوصول الی الامر الملایم مزاج العبد سواء کان من قربات النعیم او [illegible] الجحیم

او مزاج بحسب فطرت اصلیه قابل توحید و طالب او راست [illegible] حبا بکم

[illegible] که طیبات الولایت و محبت [illegible] حطام [illegible] رسید که [illegible] یرحمکم

[illegible] صفا [illegible] کشف [illegible] حال محض [illegible] حال بعض [illegible] کل مولود

یولد علی الفطرة فابواه یهودانه و ینصرانه و یمجسانه پس [illegible] استعداد

قبول آن [illegible] عارض [illegible] استعداد [illegible] طبیعت [illegible] عارض

گردد [illegible] مناسب آن استعداد قبول [illegible] گرداند [illegible] عارض

[illegible] عارض [illegible] غضب [illegible] پس [illegible] عارض

باشد و هم غضب عارضی باشد در رضا در رحمت بحکم سبقت رحمتی

غضبی [illegible] باشد والعرض [illegible] والذات لا یزول [illegible] که رحمت بر [illegible] سابق

[illegible] باشد از جهنم [illegible] غرامت و عذاب [illegible] سابقه

[illegible] ذنوب آنها که کرده اند در رحمت جنت [illegible] باز رسانند

[illegible] ایشان را هم از رحمت [illegible] نگه از جهنم بیرون آورند

هم در جهنم عاقبت الامر [illegible] عذاب [illegible] احساس عقاب و عذاب

[illegible] ایشان [illegible] کرده [illegible] ایشان را [illegible] الان [illegible] فرو نشیند

[illegible] نفوس ایشان [illegible] نعیم بهشت [illegible] الشان

[illegible] نعیم بهشت [illegible] اعلم ان العبد [illegible] العذاب [illegible]

الدار فی جهنم [illegible] رحمت غضبه [illegible] العذاب عذبا

عند [illegible] اهل العذاب [illegible] الرحمة [illegible]

[illegible] ان اهل [illegible] الذین هم خالدون [illegible] حالهم

[illegible] عقوبت و عذاب [illegible] ایشان [illegible] باشد

[illegible]

با یکدیگر محاجه و مخاصمه در آیند و زبان مطاعنه و ملاعنه بگشایند و یکفر بعضهم ببعض و یلعن بعضهم بعضا

و ما ادریهم النار و ما لهم من ناصرین فیقول الضعفاء للذین استکبروا ربنا هؤلاء

اضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قالوا بل انتم قدمتموه لنا فبئس القرار و قالوا

انا کنا لکم تبعا فهل انتم مغنون عنا نصیبا من النار و قال الذین استکبروا للذین

استضعفوا انحن صددناکم عن الهدی بعد اذ جاءکم بل کنتم مجرمین و امثال این

الی طیبات و تلویحات التی ینادی بها حکم اهل النار و العذاب و ان ظالمهم

سرادق ناره و تسلط علی ظواهرهم و بواطنهم شراره حالت ثانیه آنست که از تخفیف حاصل

عذاب نومید شوند و خطاب اخسئوا فیها و لا تکلمون بشنوند و دانند که

در جزع و فزع فایده نیست و در دفع ملاعنه امید نیست با یکدیگر گویند سواء علینا اجزعنا

ام صبرنا ما لنا من محیص دل بر عذاب نهند و تن بر عذاب در دهند تا که در رحمت

کاهلی و عطالت سلوک جانب ایشان را در یابد و شعله نار الله الموقدة التی تطلع

الا فئدة ظواهر و بواطن ایشان سوخته راحت و جراحت بر ایشان نماند

حالت ثالثه آنست که احتجاب و انحصار در حالت ثانیه بر ایشان کنند با نواع

عذاب الیم گیرند و بر ... عذاب الیم بریزند لا یجدون ... و لا ... شود

مع طول مدة ... و عدم ... که ... و ... رحمت و ... ایشان را

علاقه ... هیچ حالت ... ایشان مسلم نگردند که لا یموت فیها

و لا یحیی ... لطف ... و ... ایشان ... ملائکه ... اهل ... ادلاء

... ایشان را ... ایشان ... گردند ... ایشان را

و ... السائل ... ایشان ... گویند که ... و ... و ... تقوی

و ... و ... و ... ایشان که ... النبی صلی الله علیه و سلم ... ان

اهل النار ... النار ... جهنم ... الرحیم

این ... کلام حضرت شیخ ... ایشان ... و ... الدوام

که ... بر قوم ... لا ... و ... ایشان

که بر ... ایشان ... و ... ایشان ... گویند ...

... ایشان ... عند الله ... و ما ... عند ... الی

و ما ... عند ... ایشان ... ایشان ... ایشان

فاز بهم وجعلنا منهم ومنهم ومن احبهم واحبهم ولما كانت الرحمة المشار اليها

الفة نوعين رحمة ذاتية مطلقة امتنانية وهي التي وسعت كل شيء ومن هذه الرحمة

ينتج الاعراض عن السؤال لعدم الحاجة والاستحقاق لعدم التحقق بوصف يثبت بالعمل الاول

تحكما عليه كما اوجبت الطريقة الاصلية في الجنة لعقلهم بالمسمى [illegible] عناية لا

على وجه [illegible] وعدد دارلة [illegible] في الجنة مواضع فانية [illegible] الركابة [illegible]

خيرا فقط [illegible] لسابق حكمة وتلك كلمات واحدة من كل طرفها وتحقق طرح ابليس

الامتنانية التي لا يتوجه عليها شرط وقيد والرحمة الاخرى الرحمة الخاصة

والمقصود عنها بالعقود التي يتوجهها الكتابة للمشار اليه بقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وبقوله

فسأكتبها للذين يتقون فهي مقيدة موجبة لشروط من الاعمال والاحوال وغيرها [illegible]

لكن المشار اليها هنا قال ومن الناس من نال الرحمة واما بعاس على المنة [illegible]

من غير سابقة حالة توجبها او صدور عمل يطلبها [illegible]

والتمكين من جميع الاعمال ومنهم اي من الناس من نالها اي الرحمة على الوجوب

اي من جهة وجوبها على الله بالكناية [illegible] على نفسه في مقابلة الاعمال التي كلفه بها جزاء له

دعواها على وجه ولكن ذلك على سبيل الاتيان على العبد بحسب [illegible]

بادا دره [illegible] بحسب [illegible] في مقابلة الاعمال بكون ذلك رحمة [illegible]

ذلك [illegible] الرحمة وقال بسبب حصولها اي سبب حصول الرحمة الوجوبية

هو ذلك الاكتساب من عمل [illegible] فان الشيء مقابلة عمل [illegible] الجزاء [illegible]

بسبب حصولها عمل العبد واحواله وقال [illegible] والا فلا [illegible]

من الرحمة الامتنانية [illegible] واما العبد المتقي الذي كتبت الرحمة على نفسه الرحمة [illegible]

فسأكتبها للذين يتقون [illegible] احدهما [illegible] ذلك العبد المتقي [illegible]

في ذلك الحال [illegible] [illegible] رقابة [illegible] الركابة [illegible] للملام والنقائص

[illegible] لقيدها [illegible] كما [illegible] لهذا الملام والنقائص والقبائح [illegible]

اللازم للعبد [illegible] الى [illegible] بقوله عليه السلام اللهم اغفر لي [illegible] وعمدي

وهزلي وكل ذلك عندي [illegible] بقوله عليه السلام والشر ليس اليك [illegible]

لان العبد المتقي [illegible] في ذلك الحال من ان [illegible]

نصيب [illegible] والمبين والملي [illegible] الركابة [illegible]

اضافة ما لیس لهن [illegible] بالحقیقة لکونها امورا وجودیة والوجود للحق بل الوجود هو الحق حقیقة

و هو اثر کون الممکنات وقایة للعبد المتقی [illegible] است در علوم [illegible] سطور

استناد الامور الوجودیة بایشان به اضافت و اقوال [illegible] تمام حضرت [illegible]

[illegible] که در نسبت [illegible] حق را [illegible] ده [illegible] فقط [illegible]

حضرت [illegible] سلوک مسالک ادب و انتهاج مناهج [illegible]

در نسبت [illegible] از ظهور اما [illegible] و تعقید [illegible] خلاص [illegible] **شعر** [illegible]

[illegible] ۞ [illegible] ۞ [illegible]

در اضافت [illegible] کرده [illegible] زیرا که توحید [illegible] استناد [illegible]

درست [illegible] اگر سالک [illegible] هر چه را بحق اسناد کند

[illegible] حاجت [illegible] اسناد کند [illegible] ادب [illegible] کرده

مثنوی [illegible] ۞ [illegible] حق [illegible] ۞ [illegible] ادب [illegible] کرد

[illegible] ۞ [illegible] ۞ [illegible] ۞ [illegible]

[illegible] ۞ [illegible] ۞ [illegible] ادب [illegible]

[illegible]

گفتم [illegible] داشتم ۞ هر که آزرده [illegible] ۞ هر که آزرده شد [illegible] خورد

شیخ [illegible] رضی الله عنه در بعضی [illegible] است [illegible] شد

[illegible] شده باشد

[illegible] **شعر**

[illegible] ۞ [illegible]

فو [illegible] الایام [illegible] ۞ [illegible]

رباعی [illegible] ۞ [illegible] خویش

[illegible] خویش ۞ عشق [illegible] خویش

مثنوی [illegible] ۞ [illegible]

[illegible] ۞ [illegible] ۞ والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب

فص حکمة فتوحیة فی کلمة صالحیة لما کان الفتوح عبارة عن حصول شیء [illegible]

[illegible] حکمته بکلمة صالح علیه السلام [illegible] الناقة التی [illegible] الجبل

و هو ما لم یتوقع خروجها منه [illegible] الفتوح ما خوذ من الفتح [illegible]

[illegible]

[illegible]

سائر القول بالعطف والعطوف للعطف وصاح سنظر الاسم الصالح لذلك الفتح لموا
فتح سر السالفة وهو من جملة فتح الغيب وان لكلمة الموجبة كلمة من
وكونه مبنيا على الفرضية وان ذلك موجبة ولم يعقبه تكميله لان الفتح الواقع
فتح الغيب وضعه في ذلك الادب الالهي وقصد المواطن الجامع من النسبة
على البدل الالهي من الغيب الذاتي والوجود المطلق للاطلاق اعطت الحالات وحقيقت
مع حصولها من الى الحضرة ذاتها وعارضها لايكون الا الوجود لانه لا يكون صادرا الا عن الفرضية
العدد الذي عدم الالهام الغيب ومن على كل شئ من الاسم ولا نسبة العقل الا افراد
تحقق الغيرية التي شرطت في ظهور النتيجة ضرورة الفرضية بالنظر للمذكور لثبت الواحد حجب الكثرة
الكلام الاول على الصورة ثم انه في وفقه والملاقة التي النسبة الثنوية بالجنس تكوين …
وتعلقه الاولى من مباشرة الامر الالهي من حيث كلية كل والدين من الصورة الالهية في عقد الصورة
والاحدة وحدة حقيقية والنسب ولا اعتبارات … باعتبار
… تجلية للاحوال … ذاتا وباعتبار اللوازم
التخصص للمذكور … وباعتبار مباشرته للكثرة … قال تعالى سبحانه …

[illegible]

الامر الشئ الا قوله لشئ لذا اللدعاء ان العطف لكن قول كما ربنا اللات في شئ
من ذلك للارادة في موضع واحد في العطف في موضعين في ذكر العلامات في المواضع الشئ
بشارة الحصر بالية الشرع وعدة العين وفي الدلالة عليها ذكرا بالعبير المستترة
القول فيها الا استتر في الصورة الشئ المراد تكوينه عند تعلق العقل به بالكمال
والارادة في الكون بمنزلة الملاقاة التي تريد الشئ بالقوة والقول بمنزلة الصورة التي يراد بالفعل
مع ذكر القول مرتين ضرورة ان الصورة من الشئ التي من الفانية الحركة الا كما بينا ذكر
تقدم ذلك لعلامات العطف وتاخيرهما ثانيا عنه ثم اعلم انه كما اظهرت الفرضية الثلاثية
في جانب المكون الموجد كذلك ظهرت في جانب الشئ المراد تكوينه ونسبته الشيئية
بازاء الذات ... بازاء الارادة وقبوله ... بازاء قوله
ولا يحجبك ان لا سمنك عن القدرة ... من ... الفرضية صدور النتيجة
تركيب المقدمات للنتيجة من اجزاء ... في الحركات ... فانها
تركيب المقدمات ولا كانت بحسب الاجزاء ... ضرورة تركيب كل من مقدمتي
القياس من امرين محكوم عليه ومحكوم به ... تلك ...

[illegible]

للعدد الاوسط سيكون في الفقه مثاني اى الصورى والكبرى والتكرار لا كحلب [illegible] بنفسه

فرجع الى الثلثة اعداد العدد الاصغر والاكبر والاوسط فاذا فهم ذلك فالتثليث محترق الانتاج

دينا كان [illegible] والا لم ينتج بل لا سك فالتثليث محترق مانتيجه كما سبق

فص حكمة قلبية في كلمة شعيبية انما خصت الحكمة القلبية بالكلمة الشعيبية لان [illegible]

[illegible] من الاسم عليه السلام وهو التشعب قال شعيبا [illegible] من العرب [illegible]

[illegible] في التشعب لان [illegible] وشعيبا [illegible] كان [illegible]

وبالجملة فلما كان القلب منبع الشعب المنبثة في الاعضاء البدن [illegible] في ساير القوى [illegible]

[illegible] لا يكون من الان والطول [illegible] كان شعيبا [illegible] كثير الشعب

[illegible] وادلاده [illegible] التشعب المذكور [illegible] الاخراه كان [illegible] شعيب

الصفات القلبية من الامر بالعدل [illegible] الكيل والوزن بالقسط [illegible] القلب هو [illegible]

العدل وصورة [illegible] بين الظاهر والباطن واعتدال البدن [illegible] النفس ومنه

[illegible] الحيوة [illegible] جميع الاعضاء [illegible] بحفظ العدل [illegible] جميع القوى [illegible]

[illegible] والبدنية [illegible] تتشعب هذه القوى بالعقل [illegible] وتتنوع [illegible] عضو عضو

مخمس

مخفی است [illegible] قوة [illegible] المدد [illegible] محفوظ العدد بالبدل

ولاينافي كمال [illegible] حق [illegible] الاسم [illegible] القلب [illegible] العارف [illegible] فلن عنيزه

[illegible] عرفهم [illegible] كما قيل **شعر** [illegible] ٥ [illegible] خوانند ٥

اگر [illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] بالله

[illegible] العارف [illegible] الا [illegible] فيما [illegible] الاسم [illegible] جميع الاسماء

[illegible] مشتاق [illegible] كلاف [illegible]

[illegible] محبت [illegible] اسم [illegible] شد

[illegible] عارف [illegible] دل [illegible]

شعر [illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible] ٥

[illegible] ٥ [illegible] عن

[illegible] عليم [illegible] عليم [illegible] واسع

[illegible] العبد

[illegible] رتبة [illegible] الارضي

من الاحكام النفسية والاشارات للارواح العلوية وليس من جهتها قلب عبد المؤمن
فانه يتقلب من وجهة وجهة وما يحب تقلبه في الشئون وفي حضرة الالوهية الاسماء تفصيله
فانها اي الرحمة لا يتعين حكمها الا بالموادة التي هي مرتبة تفصيله قال قلب رحمة
تسع الحق والعلق لا يسع نفسه [illegible] فلا يكون القلب اوسع [illegible]
من حيث الاحاطة العلمية وكيف لا وقد وسع الحق حين [illegible]
من المحجوبات [illegible] عموم [illegible] حتى يكون [illegible]
لا وجه [illegible] اما [illegible] ارباب [illegible] و[illegible]
وهم [illegible] وهم عالم [illegible] وهم [illegible] اوست مطلق [illegible]
و[illegible] كه [illegible] عالم [illegible] اوست [illegible]
عالم [illegible] چنين [illegible]
پس [illegible] ميكند [illegible] اوست [illegible] جمع [illegible]
در مرتبه تفصيل [illegible] همه [illegible]
در [illegible] وحدت [illegible] جمع [illegible] اوست [illegible]

لو وسع من الحق الانكار [illegible] مسئلة عجيبة ودقيقة عزيزة ان عقلت وفهمت منها المراد
واستفدت منها ما ينبغي ان يستفاد والله الهادي الى الرشاد والموفق للسداد اعلم
ان كمال قلب [illegible] وجه [illegible] حضرة الحق [illegible] الحق [illegible]
[illegible] بعالم الارواح [illegible] جهة [illegible] الاستعداد [illegible] الارواح
ووجه [illegible] عالم المثال [illegible] من مقام الجمع [illegible] اعتدال [illegible]
واستظهر الحالات [illegible] عالم الشهادة [illegible] الاسم الظاهر [illegible]
ووجه [illegible] الجمع [illegible] التي [illegible] مرتبة العلوية [illegible] بالاولية والاخرية [illegible]
والطول والجمع بين هذه الوجوه [illegible] [illegible] الذي
هو صورة [illegible] [illegible] قطب وسط الدائرة [illegible]
[illegible] مرتبة [illegible] عالم [illegible] مرتبة [illegible] احكام الجمع [illegible]
كله [illegible] الاشياء [illegible] بالسعة
من [illegible] الحق [illegible] العلم فانه [illegible]
كما [illegible] القلب [illegible] قلب عبدي

العرش المحدث ولا شك ان بين كل واحد من هذه الثلثة وبين الآخرين

نسبة وبها لا يعرف حقيقته ما لم يعرف حقيقة الرحمة والكلمة ومحل العلم وكيفية تعلقه

بالمعلومات وهو القلب الذي وسع الحق فلهذا … بيد الله واعداده … العلم

الذاتي الالهي وتعلقه بالحق وبالمعلومات فنقول اعلم ان تعلق علم الحق بذاته

على نوعين وكذلك تعلقه بالمعلومات فان للحق تعينا في … نفسه … الا

الاطلاق بالنسبة الى تعين كل شيء علم كذلك علم وبالنسبة الى تعين الحق في …

وتعلق علمه بها … من حيث اطلاقه وعدم انحصاره

في تعينها في … صورة … وتعلق علمه بالمعلومات …

احدهما باعتبار تعينها في … من بعض … النفس الرحماني

لا … المعلومات من حيث انها غير … فان العلم لا يتعلق بها الا

تعلقا … كما اشرت اليه في شان الحق … من حيث الاطلاق …

ولاشتراك التام بين الحق والممكنات … من الوجه …

في الاطلاق … علما بالحق … التعينات …

بالتعين الحق في نفسه … العقل ذلك … من وجه بالاطلاق الذاتي

الخبير العليم الوصف والاسم والرسم والظهور والحكم الا ان كل … البرزخ الجامع

بين الوجوب والامكان … باطلاقه عن الذات اعتبار

عدم … فهم … عليه

… من العلم … المذكور … الرحمة

في الكتاب والسنة … المتعينة في اللوح المحفوظ … القلم الاعلى

وهي المتعينة … كما … صلى الله عليه وسلم … القلب الذي وسع الحق

وهي عبارة عن … البرزخية المذكورة … الحقيقي الذي … الجامع

فالانسان الحقيقي الذي هو … الجامع … البرزخية … عليه

ولذلك كان الحق … يوم القيمة … في الصورة التي

… قال … لا …

… القلب … المتمكنة

بالكمال … والتثليث … الذي ليس …

كفؤ محضه من كونه متحققا بكمالات الالوهية متحولا في صور الاعتقادات على حقيقته المحيطة فانهم

ما ذكرناه من المثال للتعريف بمرتبة المظهر له فانه كما لا يتحقق الا في نفس

معتقده بل يتجلى له عند ذلك الحق المطلق بلبس الحق في ذلك صورة معتقده تجليا

بحسب تلك الصورة العبد المتجلى له فان ارباب الحجاب لما غلبت عليهم التجلي بحسب استعداداتهم

في حضرة التجلي الغيبي انما يكون بحسب استعداداتهم الغيبية الغير المجعولة في حضرة العلم الذاتي

فهذا حصل للمتجلى له في حضرة التجلي الغيبي فانه يتجلى له في صورة استعداده الغيبي الثابتة

الازلية التي للعبد المتجلى له فارباب الاستعدادات المحدودة التي يعطيهم استعداداتهم عقيدة واحدة

الجزئية التقييدية اذا تجلى الحق لهم بان يتجلى لهم صورة معتقدة فيه فارادوا [illegible] في نفس الحق عقائدهم

من صور الاعتقاد والعبد الكامل ليس كذلك فان له استعدادا كليا دقيقا اجمالية

جمعية وحضور مع الاطلاق من كل قيد والسراح من كل حصر والطلوع على كل طور من اطوار

باطلاقه عن نقوش العقود الاعتقادية اطلاق الحق وتقلب له كذلك كل حضرة

حضرة من الحضرات التي تكون منها وفيها وبجمعها التي تماثلها [illegible] فيه [illegible] الحضرة

فيقبل جميع التجليات مع الامانة بمرآته [illegible] الحق فيه على مرآته

مشاهده جميع تجليات حق [illegible] در آينه ذات [illegible] [illegible]

[illegible]

والتجلي الذاتي الغيبي دايم الاشراق من الغيب المطلق الالهي الذاتي على غيب قلبه المطلق

الالهي الاحدي الجمعي الكمالي حضرت الوهيت واين يك [illegible] بحسب [illegible]

تابع اعتقادات واعيان وارسات جزئيه وجعليه واستعدادات جزئيه وجعليه

كليه غيبيه كه صفت اعيان ثابته ارباب تجليات واعيان ثابته استعدادات

فايض ميشود [illegible] كه عبارت از تجليات بصور اعيان واستعدادات [illegible]

[illegible] صورة اعيان [illegible] اختلاف [illegible]

[illegible] صورت [illegible] جميع [illegible] وكثيرات را

بس حق [illegible] تجليات [illegible] غيبي كه [illegible] اعيان ثابته استعداداتها

الكليه [illegible] واستعداد تجلي له [illegible] دو [illegible]

[illegible] وآن تابع استعداد تجلي له است [illegible] الآن [illegible] استعدادات

متنوع است در استعدادات بس حق [illegible] تجلي كند هر كه [illegible] نقيضه [illegible]

صورت [illegible] الكافر كند [illegible] صورت [illegible] الاطلاق [illegible] اورا

[illegible] صورة [illegible] صورة [illegible] تجليات الكافر [illegible] كند

بلکه حسن لطیف او دیگر بار آید و جمال که مناسب مقام اوست بقیمتی رسا در حکایت
حق و صور را که او را بحیث که کمال عارف و حق شناس واقف بر آن وقوف کند
شعر: تم او تحقق او تقلبا ٥ خلا دا ابیک الا از دواد حبا ٥ گر در راه تو فنا او کبر کیست
هر سر سرور است که جنبش حال ایشان ٥ الا تری هذا تو تنبیه و اشاره که کمال الحق
فی الصعود الی الحق سلیم ای کیف الان فان الان هو یوم الدوام الاشرف هم ابدا هو فی
شان وهذا اعظم شان الدهر ان شان الذی بهذا شانه فی کل آن لذلک ای لکمال تقلب القلب الی الحق
فی شئونه لذلک القلب تقلب حسب تقلبه به فی الخواطر والصفات والاحوال
وذلک ای ولتقلب القلب فی الاطوار کسائر به ان فی ذلک ای
العوالی لذکری لمن کان له قلب تقلب فی انواع الصور والصفات ولم یقل لمن
عقل لان العقل تقیید بالاعتقادات الجزئیة فیحجر للامر الالهی الذی لا یتحجر
فیه کما ان القلب ... محلا للتجلیات مختلفة الالهیة والربوبیة تقلبه فی صوره
بنده که السنة کلها ... [illegible]
الکونیة منالة ... ان ینی القلب والعقل والالهیة مناسبة صورته بلفظه

اما صورته ... بتحول صور جمیع التجلیات واما لفظیة فلانه لا قبلیة لبعض حروف
القلب والاثبات فی قلبه کما هو ... القلب الذی ... اطلاقه او ...
بالفتح او ... واذا قلبت لفظ القلب قال العقل والمناسبة من ...
واما العقل لغة فهو العقید والربط والضبط فمقتضاه التقیید وهو الذکر ... علی ...
المطلق ... حتی عن قید الاطلاق الذی یقابله التقیید مانع فی العقل الذی
هو العقید والضبط ولهذا ... والعقید ... فی القلب الا ان ... الذی ...
التجلی المطلق ... التقیید فان ... فهو ... التقیید
النور المطلق ... ای قید ... العقید ... بقید العقید
فی قید ... جمیع التجلیات الغیر المتناهیة ... الا ...
الالهیة الابدیة ... الذی ... فی حکم الملکیة ذوقا وطبیعة
الملک ... وسکون اللام ... والقوة ... فی ...
الی ... الحکم بالعقل الملکیة ... لا ... لو ...
... الحق ... القوة ... کما ... نهم

الملک ... [illegible]

حتی مطلق است که [illegible] لولا ان لی بکم قوة او آوی الی رکن شدید [illegible] در قوس
ضعیف [illegible] والضعف [illegible] حتی و حتی
دعوت [illegible] بواسطه [illegible] شهوات بهیمیه [illegible] ما سوی طبیعت
[illegible] لولا ان لی بکم قوة او آوی الی رکن شدید [illegible] التی
[illegible] عذاب [illegible]
[illegible] الله الذی خلقکم من ضعف ای [illegible] وما علیه [illegible]
الضعف الذی هو عدم القوة فانه خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة
مخلقة وغیر مخلقة ثم یخرجکم طفلا ثم جعل من بعد ضعف قوة حتی بلغتم [illegible] الاحتلام
والشبیبة [illegible] القوة الی الاکتمال [illegible] ثم جعل من بعد قوة
ضعفا وشیبة ای [illegible] الضعف [illegible] الضعف الاول
[illegible] ضعف المزاج فی [illegible] ارباب العموم والخصوص [illegible] والقوة التی
بعده ای بعد الضعف الاول قوة المزاج بحسب [illegible] الظاهر [illegible]
الی ان [illegible] الظاهر فی [illegible] ارباب الخصوص قوة الحال [illegible] التی

[illegible]

وان [illegible] بالعزة والضعف الثالث ضعف المزاج بموجب [illegible] الظاهر
عند [illegible] ضعف [illegible] فی [illegible] ارباب الخصوص ضعف الموت ای
حصل بحسب الموت ای الموت [illegible] عن قوة [illegible] ضعف
[illegible] بالرتب الذی [illegible] ضعف الاول [illegible]
[illegible] قوة [illegible]
[illegible]
[illegible] لا قوة [illegible]
[illegible] المعرفة [illegible]
[illegible] مقام محبوبیت [illegible] الضعف حقیقی [illegible]
[illegible] شعر
[illegible] ٥ [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] مقام [illegible]
[illegible]

تعرف را بالحق اشارت کند رباعی تکوین چو شد منغمس مجهول عام ه شناخته گر توانی شد ازو [illegible]

هر چند که چند بخوانی اندر قدم ه الا بکه زین شهد لا الا قدم ه لا [illegible] اگر کریمه

والعفوا [illegible] سخنی نه [illegible] باشد و دانسته که هر دو [illegible] او

نداده است بلکه او را [illegible] حق است [illegible] مناسب او و با اسمیه

بموجب [illegible] و [illegible] مأمور است و [illegible] که [illegible] سازد

پس [illegible] این معرفت و شهود عارف را که الا [illegible] که [illegible] المعروف تواند کرد

چه [illegible] که [illegible] معروف نماند

و این معرفت شوق [illegible] است و [illegible] و تحیر [illegible] است

ه [illegible] ه [illegible] ه [illegible]

[illegible] ه و [illegible] معروف [illegible]

زیرا که عارف [illegible] که معروف و معروف [illegible]

اگر چه [illegible] صورت [illegible] است [illegible]

[illegible] خاطر [illegible] و [illegible] العارف [illegible]

بهما

بهما [illegible] المعرفة [illegible] والوجه [illegible] المعرفة و [illegible]

كل [illegible] التعرف [illegible] التعرف [illegible]

لا الحق [illegible] التعرف [illegible] فالتعرف العارف [illegible] المذكورة

ما كان [illegible] التعرف [illegible] العبد الكامل [illegible] الذي

[illegible] الرب [illegible] الاسمائية الالهية و [illegible] من الصفات العبدانية

[illegible] [illegible] لا [illegible] الحضرة [illegible]

مقام العبودية [illegible] الحق [illegible] بالتعرف [illegible]

[illegible] و [illegible] و [illegible]

الوقوف في مقام العبودية [illegible] الربوبية [illegible]

[illegible] العرب [illegible] التعرف [illegible] بالكلية [illegible]

الواحد الاحد [illegible] والعزيز شعر [illegible] ه [illegible]

[illegible] ه عارف [illegible] عالم [illegible] ه [illegible]

[illegible] ه [illegible] ه [illegible]

له الظاهر کی بحکم را هجی ٥ ولذلک قال الضعف لان صاحب الموثر بالهمة
لا قدرة له بالتصرف فيها قال لوط عليه السلام لو ان لي قوة اي ان لي بکم
بکم قوة من الهمة العقوبة له وبکم بها وادفع شرکم او آوي الی رکن شديد يريد لوط
بالرکن الشديد بحسب الظاهر القبيلة القوية الغالبة علی اعدائها ويقول النبي صلی
صلی الله عليه وسلم مشيرا الی ما اراده لوط بالرکن الشديد بحسب الباطن يرحم الله
اخي لوطا لقد کان ياوي الی رکن شديد يريد صلی الله عليه وسلم ضعف اللوط الذي شيخ
بهذا الکلام الی ضعف الی صلب اللبيب مرونيا به حيث لطف عليه اولا بالدعا عليه
بالرحمة فان ذلک [illegible] عن ضعف [illegible] ثانيا الی الضعف الا قوة له بشارة
اي [illegible] ضعف الظاهر فکنه صلی الله عليه وسلم به فالرکن الشديد الذي التجاء اليه
لوط بحسب الباطن هو الحق [illegible] الذي [illegible] مکنه [illegible] الذي
بر [illegible] لطف ورحمت لوط [illegible] عارف [illegible]
و [illegible]
[illegible]

التي اوله بظاهر [illegible] ونفس اوه وحيله [illegible] بحکم حق [illegible] باطنی استمداد
حضرت [illegible] الاسما الالهی [illegible] ظاهر [illegible] نظر کند که خاصيت [illegible] الا قوة
[illegible] بتوجه [illegible] والله الموفق فص حکمة قدرية في کلمة عزيرية

القضاء عبارة عن الحکم الالهي في اعيان الموجودات بما هي عليه من الاحوال الجارية
من الازل الی الابد والقدر هو تفصيل ذلک الحکم بايجادها في اوقاتها وازمانها
التي يقتضي الاشيا وقوعها فيها باستعداداتها الجزئية فتعليق کل حال
من احوال الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر القدر
انه لا يمکن لعين من الاعيان الخلقية ان يظهر في الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية
قابليته واستعداده الذاتي وسر سر القدر ان هذه الاعيان الثابتة ليست امورا خارجة
عن الحق قد علمها ازلا وتعينت في علمه على ما هي عليه بل هي نسب او شئون
ذاتية فلا يمکن ان يتغير عن حقائقها فانها حقائق ذاتيات وذاتيات الحق سبحانه
لا تقبل الجعل والتغير والتبديل والمزيد والنقصان فظهر بهذا علم ان الحق سبحانه
لا يعين من نفسه شيئا بل الاشيا اصالة صفة کان او فعلا او حالا او غير ذلک الا ما هو

علم الله [illegible] عينه [illegible]
[illegible]
[illegible]

كما انه واحد دائرة الواحد عبارة عن تأثير الذات الوحدانية باحدية الجمع الواحد المستطيع على الكل
القابلة للظهور به والمظهرة اياه متعددا متنوعا بمختلف الاحوال والصفات بحسب
اقتضاء حقائقها الغيبية الجلية المتعينة في علم الازل فكان من مقتضى خصوص عزير عليه السلام واحكام
لوازمها انه انبعث رغبته بحكم سوق سر القدر واحتث فكره في القرية الخاوية الصورة
استبعاد اعادتها على ما كانت عليه فاظهره الله بواسطة فكره واستبعاده الحق
من صور الاعادة وانواع من احكام القدرة فلذلك نسب حكمة هذا الفص الى الحكمة القدرية الى الكلمة
العزيرية لما علمت الحجة البالغة التامة القوية على خلقه فيما يعطيهم ويحكم به عليهم من الكفر والايمان والطاعة
والعصيان لان الحق عليه ... الحجة البالغة الالهية في حكمه على الرعايا بانه قدرها الكافرين
ولهم ... من الكفر والمعصية والطلب ثم ... عليها ... وعصيانهم
لانهم من الخلق ثم المعلومون له وهو العالم بهم والمعلوم كما نبأها كانت عليه العلم
بكما بيانا كان ان ... يحكم ... في نفسه ... من الاحوال
الجائية عين من الازل الى الابد واستعداداتها ... فذلك للادراك هو العلم
ولا اثر للعلم في المعلوم ان ... فيها لا يكون ... عبارة ... تابع

للمعلوم في الحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بما اعطاه المعلوم بحسب ما تقتضيه
بحسب استعداده الكلي والجزئي فما قدر الله ... على الخلق الكفر والعصيان من نفسه
بل اقتضاها اعيانهم وطلبهم بلسان استعداداتهم ان يحكم لهم كما قرر ... عليها
كما طلب عين الكلب صورة الكلبية والحكم عليه بالنجاسة العينية وهذا هو سر القدر
قال ... للاعمال واستعداداتها فالفتنة من الحق لكل ... لذلك قلت
للاعيان ليست مجعولة كما مر غير مرة بل هي صور علمية للاسماء الالهية التي ... لها
عن الحق ... الا بالذات لا بالزمان فهي ازلية ابدية غير متغيرة ولا متبدلة والمراد
بالان هنا ... الا ان ... اعلم ان كل رسول نبي وكل نبي ولي
فالرسالة خصوص مرتبة في ... وكذلك كل نبي ولي ... فالنبوة خصوص مرتبة
في الولاية فكل رسول ولي ... فالرسل صلوات الرحمن عليهم اعلى
رتبة من غيرهم لجمعهم بين المراتب الثلاث الولاية والنبوة والرسالة ثم الانبياء
لجمعهم بين المرتبتين لكن رتبة ولايتهم اعلى من نبوتهم ونبوتهم اعلى من رسالتهم لان
ولايتهم جهة حقيتهم لفنائهم فيه ونبوتهم جهة ملكيتهم اذ بها يحصل المناسبة لعالم الملكية

فيا منزل الوحي عليهم ورسالتهم جهة تشريعهم المناسبة لعلوم الأولياء رساله الشيخ رضي الله عنه

بقوله مقام النبوة في برزخ دون الولي وفوق الرسول اي النبوة اعلى الولاية

التي لم وفوق الرسالة يعني النبي كاشف [illegible] بشد رسالة [illegible] ارسال و ارشاد

الثاني [illegible] كه [illegible] [illegible] اعيان الثاني [illegible]

فاعلم [illegible] كه عبارت از خبر [illegible] از حق ووراثت [illegible] او

مرتبه كان [illegible] معقول [illegible] رسول

[illegible] راگويند كه [illegible] بر [illegible] احكام [illegible]

كه [illegible] ولايه [illegible] قربت [illegible]

عامه [illegible] ولايه [illegible] جميع [illegible] صاحب [illegible]

وولاية [illegible] سالكان [illegible]

درنگ [illegible] حق [illegible] حقايق [illegible]

در صفات حق ووراثت [illegible] حق [illegible] ع [illegible]

باقه ودائمه همه اوست ه [illegible] الظاهر [illegible]

وولاية باطن نبوت [illegible] ولايت [illegible] باطن ولايت الحق [illegible]

[illegible] نبوت كه ظاهر ولايت [illegible] حق [illegible]

[illegible] مقبول است [illegible] اولياء [illegible] كه ولايت از نبوت [illegible]

است كه جهة ولايت [illegible] نبوت [illegible] [illegible]

[illegible] از نبوت [illegible] قال الشيخ رضي الله عنه [illegible]

من الله [illegible] الولاية [illegible] النبوة

[illegible] الولاية [illegible] نبوة

[illegible] الرسل

من [illegible] الرسل [illegible]

فص حكمة نبوية في كلمة عيسوية انما خصت الحكمة النبوية بالكلمة العيسوية لان كل

[illegible] الحكم [illegible] على [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible]

[illegible] الله [illegible] عليه السلام [illegible] الله [illegible]

الارواح وحقيقة الحالة الميت محجوبة من النفس بسبب ما غشيها من نيابتها

بين الارواح لا الفتح ... من ابناء البشر والعوالم كلها بسبب ... وتحكم الطلاسم

من خصائص الروح الذي هو النفس ... ومن معرفة الاثار الحيوة انما يترتب على

من العوالم وعلم ما يترتب للصورة المثالية الا من ذلك البرزخ القوة جولة وظهر

خاصية الحيوة واثر من اثارها بحسب تلك القوة ولكن اذا صح ذلك البرزخ الذي

من عليه الروح وباشره وسرت الحيوة فيه يكون القوة ان يعرف الروح

وتاثيره بحسب مزاجه اي مزاج ذلك البرزخ واستعداده لا بحسب الروح النفخ

فان الروح امر ... ليس له حسب ... وحيثية مخصوصة فاذا كان ذلك البرزخ

ذا مزاج معتدل قابل الحيوة ... جميع خواص الحيوة بحسب المزاج

المخصوص مثلا ... من الحيوة بحسب صورة ... على ما هي

الارواح مظاهر اسم رب ... زيرا كه حق ... بدان ارواح تربيت ميكند

مظاهر ... ولعل ... بحسب ... الارواح است ... والان

اصل جميع صفات محجوب ... والسلام ... اسماء ربوبيه

علم واراده است وقدرت وغير آن از صفات مقصود القوى

گر ... حيات ودر حيوانيت ... خاص گرد ... است يعنى

ولا ... است خاصه ... ظاهر ... آن حيات

من العلم والقدرة والارادة وغيرها بحسب مزاج آن برزخ اگر مزاج ...

حامل ... ظاهر ... جميع خواص ... بسبب ...

خاصيت حيات ... حامل ... الا ترى

لان النفخ لا ... الروح لا ... المنفوخ في الاجسام المسواة ينفخ الروح فيها

مع ... خواص تلك الاجسام ... في ... عن التقييد ...

كيف يكون ... الروح في الجسم المنفوخ فيه ...

... الجسم المنفوخ فيه ... بحسب الروح في نفسه الا ترى

ان ... تاثير الارواح فيما ترعيه وتباشره كيف ...

من اثار ... الروح ... الذي ... على ...

... الذي عليه سرت الحيوة

ز يعرف السامري ذلك بنور باطنه وقوة استعداده فقبض قبضة من اثره

فنبذها على صورة العجل المتخذة من حلي القوم فخار العجل بعد ما تحقق ذلك الى المولد

بسبب استعداد المزاج التابع لصورة العجل فلو كان صورة حيوان آخر لكان

اسم الصوت الذي لتلك الصورة كالرغاء للابل والثغاء للكبش [illegible]

والسيد لشاة وغير ذلك جبرئيل عليه السلام نزديك ارباب عرفان
[illegible]

عبارت از روحيست [illegible] سلطنت بر سماوات سبع وما فيها از ارض

وما يتوالد [illegible] سلطنت او [illegible] جبرئيل روحيست از ارواح

كه در مرتبه از مراتب عاليه واقع است در ما تحت خود از مراتب سافله

موثر است پس از ارواح [illegible] سماوات [illegible] اعمال

واتباع جبرئيل [illegible] ملكي در زمين [illegible] سماوات

فقال عند ارباب [illegible] جبرئيل [illegible] عقل

[illegible] سلط بر عالم كون وفساد [illegible] واتباع جبرئيل عليه السلام

وليس لهم حكم فيما فوق الافلاك [illegible] جبرئيل فيما فوق السدرة [illegible]

[illegible]

حتى

فص حكمة رحمانية في كلمة سليمانية انما اختصت الكلمة السليمانية بالحكمة

الرحمانية لعموم حكمها فانه كما ان الاسم الرحمن يحتوي الحكم على الموجودات كلها

كذلك الكلمة السليمانية اعطاها سلطنة وتصرف في العالم كله فسخر له

العالم الاعلى والاسفل فما سخر له العالم السفلي فواضح بحكمه في الجن والانس والوحش

والطير وساير الحيوانات البرية والبحرية وجرت حكمه في العناصر فسخر له الريح تجري

بامره وسخر له الماء يغوصون له فيه الشياطين النارية وهما من اعظم المسخرات

لما فيه من الجمع بين ما هي النار مع الماء ومع ما هي الملك مع تضاد طبايعها [illegible]

سجينة [illegible] من الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك [illegible]

الا [illegible] لهم حافظين لئلا يخرجوا عن امره [illegible] ذكرت من صورة الجمع [illegible]

وسخرت له الارض [illegible] حيث شاء واما تسخير الحق له العالم العلوي

فواضح [illegible] المستبصرين فانه [illegible] عليه السلام [illegible]

من اثار تسخير [illegible] ذلك العالم [illegible] اسباب الفتوحات [illegible]

[illegible] سليمان عليه السلام [illegible] والاعيان من حيث [illegible]

ای علامتی که ای یکون نبوّاله وذلک لمناسبة فطریة ومجانسة ذاتیة وتوصّل الی ان قالت

لقومها ظاهرة بالقوة ای بقوة الالة والتصرف بها فنهم لینبغی دفع الیه فی

حق کتاب سلیمان حین القاه الهدهد الیها وازرتهم از کتاب کریم

حیث قالت یا ایها الملأ انی القی الیّ کتاب کریم ای مکرّم علیها معظّم عندها

اذ ای هذا الکتاب الکریم من سلیمان هذا بیان لمرسل الکتاب کذا اشارة

ا عنوانه واذا ای مضمونه بسم الله الرحمن الرحیم الا تعلوا علیّ واتونی مسلمین فتکریم

بلقیس وتعظیمها الکتاب سلیمان کان لعنایة ازلیة ومناسبة جبلیة لاالملک قال

بعض اهل الاشارة من المفسرین ان السبب فیه تقدیم سلیمان اسمه علی اسم الله المرزق

فانه اذا قدم اسمه علی اسم الله وقایة لها ان یقع علیه الخرق واذا کان وقع

تکون علی الاسم لا علی اسم الله مثل امه کمال حمایة فی مکتوب الیه بانع لهم

عن الخرق لا ادلا مثل فیه الاسم سلیمان لیس من مضمون الکتاب کما سبق

الیه اشارة ولا بانها مثل العبس لو کان سرایة الخرق فیما کان توجهه

لاکرام الکتاب لم یکن تقدیم اسمه سبیله من الخرق ولا تاخیره بیکار لقوا

الکتاب

الکتاب وقرت مضمونه کما حکت کریم کاست نزد ملم علی برتوجه

حال بلقیس ازرسول سلیمان نزانکه دربر مضمون آن اطلاع افاد سابقه عنایت ازلی

ورابطه مناسبت جبلیه حرکت آمد که بجانب ایمان اوکرد والقیاد کلی

بمضمون آن از بر اتباع واستماع خویش عرضه فرمود با هرکدام از العداد سالک حسنات وحسنات

شرکت بنا سیند بر حوبل آن احوال نماید چه سرمایه ایمان با نبیاء ورسل

علیهم السلام آن مناسبت وجنسیت است نه شاهد معجزات ومطالعه

خوارق عادات مثنوی موجب ایمان نباشد معجزات ٥ بوی جنسیت کند جذب صفات

معجزات از بهر قهر دشمن است ٥ بوی جنسیت بی دل بردن است ٥ والغذا جهل کسری را

از آن مناسبت وجنسیت از بی بخت واز عنایت ازلی محروم است ابو جهل

حضرت بر حوبل با حضرت صلی الله علیه وسلم اعتقاب نکرد وبعد الاطلاع بر معمول آن

قاعده عناد واستکبار ریشه کرد وبجز غیب وطرق اکان نشانه الحول کستاخی

مبدا آن پیش آمد مثنوی حال خواهد که بخجل کس برده ٥ میلش اندر طعنه پاکان زند

وما ظهر اصف وزیر سلیمان بالقوة وجهة العز علی الاتیان بالعرش ای عرش

المنزلی فی ربیل مراکنده کردن

[illegible]

بالعرش من سبا قبل ارتداد طرف الناظر اليه لكمال ان يكون
فيه فيما
اوتي واقتدر من الاسم اصف الجن الذي ادعى عفريت منهم الاتيان به
من مقامه غيرة منه على سليمان وملكه ان يشرف سليمان عليه اذ كان الجن من جنسه
من جنانه والعدم من جنسه هذا لا فناء العلم والتصرف القوي على الكمال
والتصرف وهو بعينه اعلم ان آصف ليس من جنس حصول عمله كان مؤيدا
من عند الله من عالم القدرة باذن الله وتاييده واعطاه الله التصرف في
عالم الكون بالعزة والقوة الملكوتية فتصرف في عرش بلقيس بخلع صورته
عن مادة في سبا واوجده عند سليمان فان آصف اسرع من ارتداد طرف الناظر
اليه لان الطرف وحركة البصر للبصر وعند ابتداء لوقوع الابصار
مع البصر في وقت واحد فان ليس حصول عرش بلقيس عند سليمان من كمال
الامكان ولا في صورة على سليمان مستقرا عنده
علم من ان الله كان التصرف الا من عالم الايد والقدرة وقت قول
آصف انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك وقت العلم

العرش

العرش في سبا واوجده عند سليمان عليه السلام وهذا التصرف
الذي حصل من عالم وما كان ذلك الا كرامة لسليمان
حيث هذا التصرف العظيم كمال العلم
بالخلق الجديد فان الفيض المتعاقب والنفس الرحماني السريان
كما قال الله تعالى بل هم في لبس من خلق جديد
في صور الاعيان الثابتة العلم القديم لا يزال يتجدد على الاعيان
على سبيل الاعيان في بعض المواضع وتعرف الذي في موضع آخر
الا الظهور في هذا الموضع واختفاؤه في الموضع الاول
ومعلم الغيب ولما كان آصف عارفا بهذا عينا من عند الله
في التصرف في الكون وقدرة سليمان المعجزة والقوة
في تسخير الجن والانس والطير والوحش واعطاه الله ملكا
فخارا على سليمان وملكه ان تعلم الجن ان لو كانوا الذي
الاعلام من تصرف سليمان ووزيره علمهم ان الملك والتصرف الذي اعطي

بعض اصحابه من خوارق العادات لسلطانهم من الذی حقق البعض بل الاعمال ان شخ
والانزعة عن قوة البشر والخارقة للعادة بحسب الفکر والنظر واعلم ان البعض ارواح
قویة مجردة فی اجرام الطبیعة تغلب علیها الجوهر الناری والهوائی کما غلب علینا
جواهر الماء والارض وللطافة جواهر اجسامهم وقوة ارواحهم یقدرون علی الاعمال الشاقة والتشکل بالاشکال
المختلفة والتمکن من حرکات سریعة واعمال عن وسع البشر بطاقتها وذلک کالملائکة الا انها
سفلیة والملائکة علویة واعلم فقد آصف برای جن و لعنت انما انتقلت به
حیث ان تقوم من مقامک مخزونات لغتنا است با ملاحظات
تاثیرات فلکی و خواص طبایع اشیا چه رجوع طرف خاطر آن سرعت
در قیام قائم از مقام بس آصف در علم اسم اعظم از جن زیاده کرد تصرف کرد
در عین عرش با علام و آنکه در زمان واحد پس اعلام کرد در عین عرش و آنکه بر تخت سلیمان
در آنکه قول کاهل عنه فوق الحق است بکار جن و رای آنکه مجهول او مطلوب باشد
پس چون کامل کس گوید تمام زمان الحکمة بوجه کامل و ملکی با اذن حق بکار عالم حوادث
و بعض حوادث روزها و حمل اثقال شده است بسبب این است که آن کاملان وزیر سلیمان

هر رباعیة در صحبت عارفان کامل سکین ه خوب سبب تکمیل معنی مثنوی ه
شده نزدیم تیره و تار صحبت یار ه شد رفته غذا چو گشت باز فرقان ه و سلیمان
قطب وقت خود بوده متصرف و خلیفه بوده در عالم خوارق عادات
از انقلاب وقت خلافت کم شد در محو بلکه از زیرزمان بمان ان پیش در قرب خود
زیرا که انقلاب قائم بطبیعت نامیه و متصف اهل فقر کامل اند تصرف کنند
در زبان محو در حرکت دماغ لست بطبیعت فی جواب السؤال عن حرکتها
حیث قیل لها اکذا عرشک کانه هو ان یکون العرش المشاهد المذکور فی السماء
هو العرش الذی خلفته فی سبا هیئة ای تماثلت بطبیعتی عنوان اطلاع
شاغلا عمل ما ای تقلا و کونها عالمة بتجدید الخلق بالامثال فی کل آن دائما
کما ان ذاتت بطبیعتی بکشف التشبه فی قولها کانه هو
وعلمت بالمعاینة و لهذه اثبتت التشبیه لانه لا یحمل الا بین شیئین متغایرین
وصدقت فیما قالت لما ذکرنا من تجدید الخلق بالامثال فی کل آن الذی
لا یمکن تمییزه من حیث الحقائق و هو هو من حیث الحقیقة والماهیة ان کامل

الصرح القصر [illegible] سليمان [illegible]
ارض [illegible]
من زجاج ابيض [illegible]
بلقيس حسبته لجة وكشفت عن ساقيها [illegible]
سليمان انه صرح ممرد من قوارير [illegible]
لا [illegible]

بلقيس صرح القوارير فحسبته لجة اي ماء فكشفت عن ساقيها حتى لا يصيب
الماء ثوبها وما كان لجة في نفس الامر كما ان العرش المرئي الموجود عند سليمان
ليس عين العرش الذي خلفته في سبا من حيث الصورة فانه قد انخلع
عن الصورة الاولى ولبس الصورة الاخرى وذلك الجوهر الذي قامت عليه
الصورتان واحد والصورتان متماثلتان فنبهها بذلك على ما كان عرشها
كما ان الصرح في كونه كذلك [illegible] الا [illegible] العرش [illegible]
وما اوجده الموجود [illegible] فلما الصرح [illegible] من غاية لطفه وصفائه
شبيها بالماء الصافي [illegible] بالعرش [illegible]
[illegible] ليس عينه [illegible]
[illegible]
عرشك [illegible] الخلق
مع الانات ليس [illegible]
فان العالم [illegible] مع الانات [illegible]

لان

لكن [illegible] الذي هو [illegible] الا [illegible] ان [illegible] الواحدة [illegible]
هذه [illegible] الحق [illegible] الاول
[illegible] على الجوهر المعقول الذي [illegible] هذه الصورة المسماة [illegible]
الصور [illegible] والمحجوبون لا يعرفون ذلك [illegible]
من [illegible] الكشف [illegible] الكشف [illegible]
[illegible] ان [illegible] البقاء [illegible] الفناء
[illegible] البقاء والفناء [illegible] الفنا [illegible]
[illegible] الفناء عند [illegible] الموجب للفناء والبقاء
[illegible] الموجب للبقاء [illegible] الخلق الجديد [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الصورة
[illegible]

والله اعلم بالحقایق اعلم ان امداد الحق وکتابته واصله الی العالم [illegible] نفس
وفی الحقیقه لیس الا تجلی واحد یظهر بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها
تعینات مختلفه لذلک التعدد والنعوت المختلفه والاسماء والصفات لا ان الامر
فی نفسه متعدد او وروده طار و متجدد وان التقدم والتاخر وغیر ذلک من الاحوال الممکنات
[illegible] التجدد والطریان والتقیید والتغیر ونحو ذلک کلها احوال من التعدد [illegible]
[illegible] من الاثر [illegible] الاطلاق او التقیید او الاسم او الصفه او النقصان او المزید [illegible]
التجلی الاحدی المشار الیه لیس غیر النور الوجودی ولا یصل من الحق الی الممکنات
[illegible] وما سواه فانه من احکام الممکنات
[illegible] بالبعض [illegible] الوحدة المذکوره
[illegible] الحق [illegible] العالم [illegible] الاعداد
الوجوبی الاحدی [illegible] الاعداد المذکوره
[illegible] العالم [illegible] الحکم الاحدی [illegible]
[illegible] وحدت حقیقی است که [illegible] ظهور آثار [illegible] بزرگوار

الظاهر

الظاهر [illegible] ثابت [illegible] سعادت
[illegible] الاتصاف [illegible] صورتی [illegible] الفاظ الهی
که [illegible]
علیه وعلیهم الصلوة والسلام [illegible] مخلوقات
ممکنات [illegible] ملکات [illegible] سلطان
[illegible] الحکم [illegible] ظاهر است [illegible]
[illegible] تا از اطلاع بر آن [illegible]
[illegible] طالب صادق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] حقیقی [illegible]
که [illegible]

با رب و دیگر مثابه تو هیچ سیه است و هیچ کو در بند هدف شایسته دستم نیاید

درد و اندوه دستم زد و غالبش لیکن مدرکات کرد آتش از و قبل اعراض

دانه بود اندوه وصل رحمت اکادبی که لفظ لفظه هر یک رسیده آن شان

کرد الوجود لاستقر [illegible] که شیخ شاعر رحمه الله و صلوات علیه بر روح پاک نگاه

و العقبا تا من صفات سیمه الهیه داشته و بعض اوج معقول کرد ارباب خوب [illegible]

دانش بر یک و دیگر و مدتها باید آن خانه که دیگر [illegible] الذی بوت

خوب است از گزیده و دریده او را پرشناخت و هو الفظ [illegible] الاحباب

عادت کسی که نشانه گوید ۵ فیض [illegible] تا قرب ۵ خبر از [illegible] رسید

ده روز عمر [illegible] ۵ که [illegible] ستیز ۵ که [illegible] ۵

تا بش [illegible] آن ۵ [illegible] ۵ اکه [illegible] دوران

[illegible] ۵ [illegible] ۵ [illegible] حال

عقب [illegible] ۵ [illegible] ۵ [illegible] الله

[illegible] سلیمان [illegible] الا [illegible]

[illegible]

من یجری فوالظهور فی علم الشیاة بالجمیع ای مجموع الاملاک المتعلقة بالعالم

التعرف فیه ای فی العالم لا الظهور بعینها فانه علیه السلام قد شورک فی ملک جزء جزء

من الملک الذی اعطاه الله والا فقد ذا الملک من مجموعها غیر ظاهره لان

الاحقاب وانکعب تحقق بهذا المقام فقد وجد الکن لا بالظهور به الا تری

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف مکنه الله کان من عفریت الذی

جاء بالمیل لیفتک ثم بابه فاخذه و اراد ان یربطه بساریة من سواری المسجد حتی یصبح

ینظر الیه صبیان المدینة فذکر صلی الله علیه وسلم دعوة سلیمان علیه السلام فرده الله العفریت

خاسئا عن الظهور علیه ثم لم یظهر صلی الله علیه وسلم بما اقدره الله علیه و ظهر بذلک سلیمان

ابو هریره رضی الله عنه روایت میکند از رسول صلی الله علیه وسلم که دیشب

عفریتی بیامد تا قطع صلوة من کند خداوند مرا قادر گردانید بر گرفتن

او تا خواستم که او را بگیرم و بر ستونی از ستونهای مسجد ببندم تا همگان بیایند و ببینند

نظر کنند پس یاد آمدم دعوت برادر خود سلیمان را که گفته رب اغفر لی

و هب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی و آن عفریت را از سر خود بر رد او نومید

وحضرت زنده کرده ... حال رسول صلی الله علیه وسلم خبر داده که حضرت ... افتاده
[illegible] ... شد که
... [illegible] ... ولد داود
... حضرت سلیمان ... [illegible] ... شده چنانچه
[illegible] سلیمان علیه السلام ... ملک ... سلیمان [illegible]
... [illegible] ... مثنوی ... ولد ... [illegible]
[illegible] ... اگر ... [illegible] ... ظاهر کرده ... [illegible]
عجب ... [illegible] ... مرده زنده کرده ... [illegible]
چنانکه طبیب ... [illegible] ... [illegible]
... [illegible] ... نظیر این ... [illegible] علیهم السلام
... [illegible] ... کند ... [illegible]
... [illegible] ... از ضرورت ... [illegible]
... [illegible] ... حق ... [illegible]
... [illegible] ... الا ... [illegible] ... کرامت ...

ویکی از ... [illegible] ... سلیمان علیه السلام
... [illegible] ... علیه وسلم
... [illegible] ... سلیمان ... [illegible]
... [illegible] ... قدس سره

هکذا

گرچه هر یک ... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible]
... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible] ه
... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible]
... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible]
... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible]
... [illegible] ه ... [illegible] ه ... [illegible]
... [illegible] ه تسخیر الریاح الذی اختص به سلیمان ... [illegible]
... الملک الذی لا ینبغی لاحد من بعده هو تسخیر الارواح الناریة التی
... [illegible] ... الارواح النارية
الارواح مسخرة ... [illegible] ... التسخیر من
حیث هو تسخیر لیس مما یختص به سلیمان علیه السلام فان الله یقول فی حقنا کلنا انه سخر
لکم ما فی السموات وما فی الارض جمیعا منه وقد ذکر تسخیر
الریاح والنجوم وغیر ذلک ولکن لا عن امرنا بل عن امر الله ... [illegible]

سليمان ان الحق [illegible] بالامر من غير جمعية ولا همة بل بمجرد الامر ولذا قلنا
لانا نعلم ان اجرام العالم تنفعل لهمم النفوس اذا اقيمت في مقام الجمعية وقد عاينا
ذلك في هذا الطريق فكان من سليمان مجرد التلفظ بالامر لمن اراد تسخيره من غير همة
ولا جمعية يريد رضي الله عنه ان التسخير المختص لسليمان هو التسخير بمجرد امره لا بالهمة والجمعية
وتسليط الوهم ولا بالاقسام العظام والاسماء الكرام والطاهرات كان له ولا
بالاسماء والكلمات التامات ثم نزل حتى بلغ النهاية وان لم
[illegible] عليه الجن والانس والطير والوحش وغيرها بمجرد الامر والتلفظ [illegible]
من غير جمعية ولا تسليط وهم وهمة على من امره [illegible] وكان امره اذا
اراد شيئا ان يقول له كن فيكون [illegible] ان يكون ذلك [illegible]
ابتداء [illegible] حيث [illegible] علما [illegible]
حساب [illegible] سليمان [illegible] فلا [illegible] عليها [illegible]
من الملك والملك [illegible] وتسخير الرياح وغير ذلك وفي بعض النسخ [illegible]
[illegible] تلك الامور [illegible] عليها [illegible]

من ذوق هذا الطريق ان [illegible] كان عن امر [illegible] طلب [illegible]
كان المطالب [illegible] الاجر التام [illegible] ذلك [illegible]
ان [illegible] فيما طلب منه [illegible] فان العبد [illegible]
عليه من [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] في جميع ما [illegible] **فص حكمة وجودية في كلمة داودية**
انما جعلت الحكمة الداودية [illegible] لان [illegible] بالخلافة
في الصورة الانسانية [illegible] في الخلافة في هذا النوع كان ادم
من [illegible] الخلافة بالتسخير حيث سخر له الجبال والطير [illegible]
[illegible] الجبال [illegible] بالعشي والاشراق والطير محشورة
[illegible] الملك والحكمة والنبوة [illegible]
[illegible] الحكمة وفصل الخطاب [illegible]
[illegible] داود عليه السلام ولما كان التصرف في الملك بالتسخير امرا عظيما
لم يتم عليه [illegible] وهبه سليمان [illegible] في ذلك كما قال ولقد آتينا داود

وسلوكهم علاوة فالاكثرون الذين صنفنا على كثير من مراتب الوصول ودرجات تعالى
سلوكهم وكمالاتهم علما وعملا وكان تميزهم كمالاتهم في اللطافة باحاطة الربوبية كمال التجرد
في العلم من منبع النبوة بحيث كانوا في الطهارة ومظاهر السر في اعتزال الحكمة المالوفية
السليمانية وتقديم الجانب على العادة في المرتبة الطاهرة لم يكونوا صبية فان داود
كان منظور كليات الاحكام الاسمائية والصفات الربانية والاثار الروحانية
والقوى الطبيعية وجمعيتها فانحق لظهور مقام الملائكة ودركها واحكام الحكمة
ودونه سلوك في الطبع وزيادة في التعصيب للضعيف والحكم الطاهر الجلي والتسخير العام
العالم في ظهور في الحق القدس الانسان الاعظم ملكا والاعلم حكمة ظهورها
هذا الظهور من الاسرار الربوبية والامور التي سبق ذكرها للصفات الالهية الكونية
من حضرة العلم والعين ومراتب الظهور المعنوية عند الترقي التجرد باعادة دعوة
بهذه الامور ليد كمال ظهورها الجمع من حضرة الظهور الى حضرة الظهور في تمام الا
ظهور من الطول او الطول من ظهور فانه من الاخفى الاعلى الطاهر والعكس العلم
ومن يكون بالاخص من الاعلى وليست بكسب ولا ممتازة عن علت الوصول

سابق حسنة ولها عرفوكون انسان مجيزعنها ولا اشكر لو حيادة منهم علوها واذا كان
ادراك فلا كحيل لاحد مرتبة وكسب وعمل كما توهم القائلون من ارباب النظر
الهكذري بانها كحيل لمن كمال علما وعملا فان النبوة عندهم عبارة عن
كمال العلم والعمل فمن كمل علمه وعمله في زعمهم وهذا باطل
كمال من كمال علم وعمل رسولا نبيا ويوحى اليه وينزل عليه الملك بالوحي والتشريع
فصح ان العامة ليست الا من اختصاص الحق من فوائدها كمال العلم والعمل
كخصيصها على انها فان كحق معرفة اللازم لما هو تحقيق وجود الملزوم لا بالعكس وهذا ظاهر
ولما كان سائر اختصاص الحق الطبيعي منهم علويا جزاء ولا يشكروا منهم
والياء بالاعمال الصالحات في مقابلتها فليس ذلك مطلوبا بالقصد الاول
من الاختصاص والاهم مطلوبون بذلك [illegible] مرتبة ونبوة [illegible] رسالة
اختصاص [illegible] الالهي [illegible] سابق
[illegible] الرحمن [illegible] ران
فليس [illegible] الرحمن الرحيم

ودرین ملت هیچ از انبیا کسی نسبت با داود علیه السلام و سلیمان رسیده و مجهول

انگاشته شده ... وهب الرکابة لداود وسلیمان عن عوض لتعقبه

ولا سیما ان سورة مستقلة ... واخباره سورة ... العادات

والاسناد في المبرات ... المترتبة على ... كما قال النبي

صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ... المترتبة

جزاء لا هبة وعطاء ... سبق الى ... الاحتصاص ... فيها

للكسب والسعي ... ذلك اكثر ما يترتب عليها من المواهب والعطايا

وذلك ان وهب الرکابة ... لداود سليمان عليه السلام لكونه ... من غلامه

هو ان قال ووهبنا لداود سليمان ... ولقد آتينا داود منا فضلا

على الموهوب حيث لم يصرح فيه بالجزاء ولا ... بذل العطاء

الجزاء ... الفضل على جزاء العمل ... لكونه ...

من ... بالحسنة ... على ... غير مترتب على عمل والطلوع

جزاء لكن الظاهر هو انه لما ذكر انه آتى داود فضلا ولم يذكر انه اعطاه جزاء لعمله

والطلب

والطلب منه جزاء على ذلك العطاء ولما طلب الشكر على ذلك بالعمل طلبه من آل

داود ... كما قال اعملوا آل داود شكرا الآل النعم على الآلاف

فهو في حق داود عليه السلام عطاء نعمة وافضال وفي حق الآل الطلب المعاوضة فقال

... طلب من آل داود الشكر بالعمل وقليل من عبادي الشكور

... الشكور صيغة المبالغة ... يقول ... والشكور

شكر التكليف الذي ... بعملها وشكر المتبرع الذي لم يكلفهم

... على ما ... في الشكر ... الانسان ... فشكر المتبرع

ما يشير اليه قوله افلا اكون عبدا شكورا قال النبي صلى الله عليه وسلم حيث قام

حتى تورمت قدماه وقيل له اليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك

وما تأخر ... صلى الله عليه وسلم ذلك وشكر التكليف ما وقع بالامر التكليفي

الالهي ... وشكروا ... وشكروا ... وغير ذلك ... ورد في

الكتاب والسنة وبين الشكرين شكر التكليف وشكر المتبرع ... والمعنى

وبين الشكورين الشكور المكلف والشكور المتبرع ... الشكور المتبرع ...

[illegible]

... صلى الله عليه وسلم ...
الذنب ... الا ...
الذنب الذي للأول ...
والمراد ... كما ...
... عدد ...

الشکور الکشف فلذلک سکر الترع اضعف من سکر الکشف وذلک ظاهر جدا

لمن عرف وفهم الامور من الاصل الی الفرع سوال اگر کسی گوید بایستی که از عهده

سکر کشفی بیرون نیاید وبالا سکر ترعی بیرون باید ولاشک که سکر کشفی

صاحب عهده سکر کشفی بیرون آمده باشد فلذلک گر سکر ترعی نفت خواهد

پس حکم بصفت شاکر سکر ترعی بالا باشد جواب گوییم

ترعی از عهده سکر کشفی کامستغنی بیرون نیاید سکر ترعی از او دور

زیرا که سکر ترعی از لوازم است وتکلیف از فرایض وهرگاه که ادای فرایض

بروجه ضرور وانفصال سبب اعضام بر تمام وکمال است پس

در فرایض واقع شده باشد خاص

در موضعات که از لوازم است فرایض واقع

که مستجد ادای فرایض بروجه کمال باشد ولا آن تمام وکمال فرایض

از خواهد فی الصحیح ان از فرایض واقع شده باشد

لوازم فافهم مخصوص بخلافة فی الحکم على الکلام

قومهم کما قال عز من قائل یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس

بالحق على صورة الخلیفتین ... وان الامامة ... ولذلک

علیه السلام ... الامامة ... لکن الخلافة کالولایة

النبوة فکذلک خلیفة امام من غیر عکس ... داود کادم والمخاطب

علیهما السلام لیس لذلک ... الخلافة والامامة ... علیهما السلام

خلافة قال انی جاعلک للناس اماما ولم یلقب خلیفة ولکن

علم ان الامامة ... خلافة ولکن ... اعظم الخلافة

وادم علیه السلام خلافة وان نص على خلافته فلیس بالنص التنصیص

على خلافة داود علیه السلام فانه لما قالت الملائکة اتجعل فی الارض خلیفة

ولم یلقب ... آدم خلیفة وما ذکر فی قصته بعد ذلک على انه

تلک الخلیفة الذی نص ... لم یصح ... فی الناس

بجواز ان تکون خلافة فی الارض ... عن ذاته

فی خلقه بالحکم الالهی فیهم ولان الامر ... لذلک ... التنصیص

عليه والتفريع به وذلك حديث الملائكة ان في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة
احتمالا في حق آدم عليه السلام من كونه اول الخلفاء وابا لهم ولكن الاحتمال
مشاركا غيره من اكابر اولاده وقرينة الحال تدل على ان الاحتمال في حق داود
ارجح لان آدم ما افسد ولا سفك الدماء وهي جزء المشكي الرب تعالى
في جواب قوله اني جاعل في الارض خليفة بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء مرجحا للاحتمال في حق داود لانه سفك دماء اعداء الله من
الكفرة كثيرا وقتل جالوت واخذ ملكه وحيث كان حكاية
عن بعض الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك
يفعلون فيظهر من كون داود عليه السلام بهذا النوع من [illegible] الكفار الذين [illegible] داود
وان [illegible] من خلافة باسناد ملكهم [illegible] لانه عين اصلاح الملك والدين مصلحت
في حق داود عليه السلام ما قالت الملائكة فغايته ان يحمل [illegible] المتقين
من قوله اني جاعل في الارض خليفة هو داود عليه السلام وفي كتاب الملوك [illegible]
من انه ومن جملة ما رجحت به خلافة داود على خلافة آدم عليهما السلام ان حظ

آدم من الاسماء كلها ما صرح به كان علمه بها واما داود فتحقق بها علما وعملا الا
[illegible] علما [illegible] كان اعظم الشرور في اللحوق بمرتبة الخلافة وداود ايضا
داود لانه اهل العلم واما تحققه من حيث العمل فلما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه انه
كان اعبد اهل الارض واما تحققه بها من حيث الاحكام فلا [illegible] الحروف [illegible]
[illegible] وتنزيه [illegible] مثل الملائكة الحسنى [illegible] فانه [illegible] آدم [illegible]
[illegible] الملائكة لم يكن منه من الناس [illegible] عليه [illegible] الجن [illegible] الا ابليس الذي ابى
ان يسجد له [illegible] داود وسليمان
فانه لقد سخر لهما الجن [illegible] من المعجزات [illegible] الجن والشياطين
[illegible] لهما [illegible] غواص [illegible] بني اسرائيل
ومن اعظم الملائكة [illegible] الحكم والتصرف في العالم كله
وداود عليه السلام من هذا [illegible] الحكم والتصرف في انواع العجائب
كما [illegible] الارض [illegible] ترجيع الجبال [illegible] داود عليه السلام
بالتسبيح بحيث [illegible] ترجيع التسبيح [illegible] صورة [illegible] الجبال ترجيعه

[illegible]

اصواتها بذكرك ترجيع الطير مع الجبال بالتسبيح فقيل بالموافقة اي بموافقة بين النوعين

والتقييد بحالة او وجهة تخصيص بين النوعين بالموافقة والمتابعة هو اتفاقها

انواع الاكوان ترفعها على الانسان وعلوا عليه ودنا لعقول الاذهان لا وجهة الاتحاد

والمحققون منها وجوه ان كلا منهما يمنع الاتحاد بالعقول التعريف اما الاول

فلان قرانها في طرف الكثافة الامنية عن العقول واما الثاني فلتعقل الطير

في طرف اللطافة وعدم استقراره بين يدي الله على عند التابع والعقول

ويجوز ان الطرفين مع علوا بابها وعلوها على الانسان الوادخلاف العبادة

دوا هنة فموافقة الانسان الذي هو في اواسطها على بعيد عن الاعتدال

وان لداود الاه واحرى بمزيته ان رقيقة لنسبة الى الانسان اوفق واظهر والاظهر

الواقف المستقر ان ما وبين الجبال والطير بها بالوظام والقوت لا يوافق

كمال خلافة داود عليه السلام والعصبية البرية له وتسلطه عليها ثم نبه الى الحق وان كان

وجه من هذه عند الكلام على الحكم الالهية لكن لا وافق المقصود فانه في صدد تحقيق الاحوال

لعلها من خصائص خلافته عليه السلام فص حكمة نفسية في كلمة يونسية قال الشيخ العارف

مؤيد الدين الجندي رحمه الله وهو الشارح للاول انما سميت الحكمة النفسية الكلمة اليونسية

لان نفس الرحمن الرحمة عنه كربة التي التبست عليه من جهة قومه واهله واولاده

ومن جهة انه كان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليم فلما سبح ومن عرف

واستغفر فنادى ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فنفس الرحمن

كربه ووهب اهله ومن معه فنجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين وقال

الشيخ رحمه الله وجدت بخط الشيخ المصنف رضي الله عنه بفتح الفاء في النفس

النسخ بها وكان عندنا بسكون الفاء فيها وقد شرح شيخنا الامام الكامل

صدر الدين محمد الاسلام والمسلمين محمد بن اسحق في ذلك المقدم لا على انها الكلمة

والوجهان فيها وجهان وانت رضي الله عنه في ذلك المقدم اعلم الكل

ولما عند الكشف منهم فانه سيظهر وجه كلمته من حيث العالم والاسما الالهية لها

مظاهرها الذين هم الملائكة على اختلاف مراتبهم ومنهم من العالم العلوي

والتي ايدها الاحد [illegible] يقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الكرم في السماء الاولى وعيسى في الثانية

ويوسف في الثالثة وادريس في الرابعة وهرون في الخامسة وموسى في السادسة [illegible]

وابدانهم في السابقة صلوات الله عليهم اجمعين دون الكاملين لان ابدانهم غير مخترعة وعلومهم
وابدانهم ومراتب اسمائهم في ملك السماء التي كانت ابدانهم بها صورة ادركتها
عن احكام الذات والصفات ومن هذا الباب ما ذكره الاكابر من اهل الله
في اصطلاحهم بالاتفاق بان من الاولياء من هو على قلب جبرئيل ومنهم من هو
على قلب ميكائيل ومنهم من هو على قلب اسرافيل على جميعهم السلام وكذلك
ما افترق هذا فاعلم ان الحقيقة تحيا حيث الله وهذه الكلمة بالكلمة النفسية المقدس اهل الله ويس
كان مظهر الصفة الكلية التي تشترك فيها النفوس الانسانية ومثالها من حيث تدبيرها
للابدان العنصرية والحالة صور احكام ملك الصفة الكلية واستعلانها بحسب التفصيلية مرتبة
واستعداده عادت بركته الى ركة ويس على قوة ان استوا فنفعهم الله بهم
وكشف عنهم العذاب لان البركة بر اضافتهم اليه والمقتضى بر اضافة الجزء
كله والحاق الفرع في اصله وحكم الاصل يسري في الفرع على وصلت عناية الله ورحمته
في يونس ووصلت في حوته الصبا كما سبق فلولا كانت قرية امنت فنفعها
ايمانها الا قوم يونس وذلك ان عود بركته في حوته كان الغضب عليهم نيران الالهي

فيخ صدره الطول ما ذكر بهم لم يذكروا واقامة سوا على كفرهم متقدم وظهر ان ذلك لسبوغ
حيث لم يخلو الا عضبا في ذاته وتعقبا لدينه وغضبا للكفر واهله وكان على ان العقاب
ويشيلوا الا فلان من الرجل للعاجزة عنهم فابتلى ببطن الحوت ولما عادت بركته
عليهم تحولوا عليهم مال الغضب عليهم في ذاته فكشف كان الا او كان على ان علي السلام
منهم ما السلام عنهم فبركاته غضب يونس لا باقوتهم على الصلوة والرحمة
مع ما بالنفس وقوتهم ككثرة طرة الا جرم اثار ولا انوار ان حد احاطة الحجاب بان
قدس ان لامع شده بركات وراثت ان بايام كمادث قدما سن
رايح كشيش اكر بالعوض كاين خارقت شيوه ومطلقت ميش عجب ودر مقام
عجب طول رضا دوش شفقت سر دي شرف وقدرا زا كه ولی
وقياس يقين وبركت ان كه مؤنس شد زان ماه چو چشم وناز بروطل با شد
بنكره رضا ورحمت چول باشد ٥ قطن يونس بالبركة خيرا كما اخبر بكة عن
جوده قطن ان الله عليه انزل الشفيق عليه في حاجة وفرس عن الشطر لا از الم
في به البركة من النعم بركة وذلك القطن ولذلك حجر البركة الموسيقى عن الموسيقي

الصادقين في العالم كصدق يونس ع من حال اعني الغضب في الدين لله كما هو عادته
بعده انبت عليه شجرة من يقطين اي الدباء قال من خاصية الدباء ان الذباب
لا يجتمع عنده فكان لا يستطيع بها اذ خرج من بطن الحوت وبدنه كالعراء
كالفرخ الذي ليس عليه ريش فلو نزل عليه الذباب اذاه ثم انه لما ساهم
اي قارع اهل السفينة حين ذهب مغاضبا لما توجه وركب في السفينة
فوقفت بهم عند التي من سيده وفيما بينهم انه رجل ان السفينة
اذا كان فيها عبد آبق لم تجر ادخلت نفسه فيهم اي في اهل السفينة فقال
اقرعوا فخرجت القرعة عليه فقال انا الآبق والقى نفسه في الماء
فالتقمه الحوت نعمت الرحمة شملتهم ببركته اذ دخل نفسه فيهم عند تلك المساهمة
فان الحوت سار بالسفينة الى قرار سبع فقبض فيه يونس حتى سبح ولم يغادرهم
استوى الى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فلما شاهدوا ذلك ادركتهم الرحمة واسلموا
قال صاحب الفكوك قدس سره لما كانت النفوس من الملك منبعثة
عن الارواح العالية الكلية المسماة عند الحكماء بالعقول وكان للنفوس الانسانية نسبة

وقد تملك الارواح من وجوه شتى من جملتها السابقة ودوام البقاء ظنت ان
تعلقها بالاجسام من حيث التدبير والحكم لا يكسبها مزيدا او تفيدها شأنا
او حسنت من التدبير بصفة الاستغناء وكانت كالارواح التي نبعث عنها
مذ نزلت عن نزول درجتها عن درجة ملك الارواح في جلال الارض عن عموم
استغنائها عن التعلق والتدبير في الكف الاعدال واتصفت باحكام
الامزجة حتى ارثت منها كما ارثت هي في المزاج وتعففت بها واستعد
نفسها لصحبة البدن لانها الحق بجزء من ومقصودها عن الطبيعة درجة من الوجود
الحق وبواسطة وراثت جزئها وتعففها فرحت متوجهة الى الحق بصفة التضرع
والافتقار الذاتي من الوجه الذي لا واسطة فيه بينها وبين الحق فاجاب الحق
ندائها وانجاها من ابدية بعوده عن وسرا استشرفت به على ما شاء الحق ان يطلعها عليه من
حضرته القدسية ولطائف اسراره العلية فانفكت بتوجهها الى ذلك الجناب الاقدس
واتصفت به وحصل لها من ذلك الاتصال الراسخ الحكم الاكرام ما لو حب
استغنائها في سلوك الدهر الاقصى والابعد وانفتح لها باب كمال سروره اقدار

تعبيرا مطلقا غير مقيد بصورة بعينها دون صورة بل بحسب ما لها من القوة والكمال
ما تمكنت به من تعبير صور شتى في الوقت الواحد دون تعشق وتقييد وربما لكثرتها
الصافية عن الانقضاء بان تعشق في مراتب الارواح العالية وتكون كلما
رأت من حسن ما يتجلى لها من وراء باب الوجوه الالهية الذي فتح لها منها
وهي موجودة وما استفادته من ارباب تلك الحجب الالهية وكثرتها من بركة
ما حصلته في صورها التي كانت معتقدة بتدبيرها قوى والاولاد سارية مقيدة
في الموجودات عوارد سفلا وصارت حافظة لصورة جميعها من حيث ذلك
الصورة التي كانت معتقدة بتدبيرها صورة للالقوف الواقع والغائب
في الموجودات صورة ومعنى روحا وجسدا لا واذا فهمت هذا فاعلم ان الحق تعالى
من حيث احواله المذكورة لنا في الكتاب العزيز سائل الارواح والاعيان
بالبدن والموت سائل الروح الحيوة في الضعيف والسر في كونه موتا آخر
لضعف صفة الحيوة فيه فان الموت بسبب الضعف سابقة لذلك كحيوانه
الا انه وارث حيوة ضعيفة ولهذا يعقب الموت بخلاف روحه البرازق

فان

فان صورته تابعة لها بتبعية والتم سائل عالم العناصر ودوه تشبهه بالبحر لان
تراكيب الامزجة المتكونة من العناصر عنه بشاشة وامام سوحب البلاء والابتلاء
وسر قوله تعالى وظن ان لن نقدر عليه فقد سبقت الاشارة اليه انفا عند الكلام
احوال النفوس المدبرة للابدان واما سر قوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدون
فانه اشارة الى امهات حقائق العالم ودعوته وارسلناه عدد الانبياء والائمة
مائة واربعة وعشرون الفا فان لكل نبي ووارث من الاولياء مظهر حقيقة كلية
من حقائق العالم والاسماء كما اشار اليه في اول هذا الشرح واما سر قوله فلما امنوا كشفنا
عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين فهو سائل ما ذكر من ان النفوس
الكمل بركة سريان في ابدانهم ودوامهم تخفيف العذاب عن اهل الاطلاع تخفف
صورة ابدانهم وان فارقتها ارواحهم بسبب سريان اثر الانشاء النشأة الاخروية
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء

[illegible]

فص حكمة غيبية في كلمة ايوبية ... ما كانت احوال ايوب في زمان الابتلاء
واحواله غيبية اسندت هذه الحكمة الغيبية الى الكلمة الايوبية لما حصل في زمان الابتلاء

فلان الرجل كان اعطاه من الغيب ملكا كبيرا لم يعط احدا من المال والبنين والزرع والضرع
والخول والعبيد وما في زمان الابتلاء فانه كان يعتقد من الاعمال الا الكريمة ما
العبيد من اهل الارض او الذي حسده عليه ابليس من جهة وحسده بالاخير يكون دون
وكان يشكر على النعم ويستكثرونه وكان كان لا يشكر الا لله
ويذكره فقال ابليس مع هذه المواهب والنعم والالات التي يدار عليها الله
فلو كان في حال الابتلاء والفقر وصبر ولم يجزع لكان ما يدعي من الا عباد الله اعلم
وانا سلكه فقيل له في اختياره وابتلائه والمحنة مشهورة في مذاكرة فسلط ابليس
عليه حتى فارقت العيون والعطعت الانهار وخربت الديار ويبست الاشجار
والثمار وهلكت مواشيه وماتت من كانت عنده وجميع جماعته واهله
ودفنهم كلهم في هذا الابتلاء عشرين سنة وموجب ... في ...
واهله جميعهم من اهله وماله ... ابليس ... حتى ... عليه من عيوب جسمه
الالام والاسقام ... الدود في جسمه ... ما عرفه الا من عرف الشر
لم يجزع ولم ينقطع الذكر والشكر ... الصبر ... ولم يشك الا الى الله

مرة الابتلاء وما كان يصبر في الابتلاء فانه لم يمنع الابتلاء ... من الضر
ولم ينقص من اعماله وطاعته ولا ذكره ... شكره شيئا ولم يتغير الشكور
والطبع ... الذي يحلو ... وهو ... من جهة ... عليها
... ابليس ... فكشف عنه ما به من ضر ووهب له اهله ومثلهم معهم
... من الارض ... من عين ... وشرابا
وكذلك ... من قوة ... في الغيب ... كانه
امره ... لم يتحقق الصبر والشكور ... ولذلك ... ايوب
... الصبر ... الضر عنه ... ايوب
... الا ... الصبر ... النفس عن الشكور ... الله
... الصبر ... الا ...
ايوب ... ان ... من جهة ... منهم
... الذين لم ... مقام
... ان الصبر هو حبس النفس عن الشكوى ... كما

لا یکون راضیا بالقضاء سواء کانت الکفایة فی المراد الیه عجزه ولیس کذلک لان القضاء

حکم الله فی الاشیاء بما علمه منها وما یقع فی العالم المقضی الذی یطلب من العبد ان یستقبله

من الحضرة الالهیة ولا شک ان الحکم غیر المحکوم به والمحکوم علیه لکونه نسبة قائمة بهما

فلا یلزم من الرضا بالحکم الذی هو من طرف الحق الرضا بالمحکوم به ومن عدم الرضا

بالمحکوم به لا یلزم عدم الرضا بالحکم وانما لزم الرضا بالقضاء لان العبد لابد ان یرضی

بحکم سیده واما المقضی به فهو مقتضی عین العبد سواء رضی بذلک او لم یرض

ومذهب المحققین من الطائفة ان الصبر هو حبس النفس عن الشکوی الی غیر الله

لا الی الله لان الکفایة فی الصبر تستلزم للاعراض عن الله بتوجهه الی غیره والکفایة

الی الله یستلزم اظهار العجز والمسکنة والافتقار الی الربوبیة واظهار ان الحق قادر علی ازالته

موجبات الشکوی وکلها محمودة ولذلک [illegible] فی موضع من الکتاب ان کان الدعاء

الی الله فی رفع الضر ودفع البلاء لا ینقض الصبر المشروع المطلوب فی هذا الطریق

لم یثن الله علی ایوب بالصبر وقد اثنی علیه به بعد ندائه [illegible] الادب

مع الله ان لا یطلب العبد رفع البلاء عنه لان فیه رائحة من مقاومة القهر الالهی

بلا

بما یجده من الصبر ودعوته فان العارف انما هو مع الحق فالعارف وان

وجد القوة الصبریة فلیظهر ما هو علیه من الضعف والعبودیة وحسن الادب قال

رضی [illegible] من ربه رفع البلاء عنه او عصمته منه ان توهم وقوعه وبهذا لا ینافی

الرضا بالبلاء لان البلاء هو عین المقضی لا القضاء فیرضی بالقضاء فیسأل الرفع

رفع المقضی عنه فیکون راضیا صابرا اذ شرع التوقف [illegible]

با ایمان ناصبوریست وازوست هم نوبت با ایمان صبوریست

پس اگر جبر است [illegible] جبر است می‌جنبد واگر هم نوبت [illegible]

جز و است [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] فی العقیدة [illegible]

[illegible] [illegible] ویکن اظهار التجلد [illegible] ویقع الاعجز عند الاجتماع

میگوید [illegible] صبر [illegible] پیش دشمنان وبدانند [illegible] زیراکه

عجز [illegible] ایشان [illegible] کردن است [illegible]

وما موضع [illegible] نزدیک [illegible] جز [illegible] عجز وافتقار [illegible]

تو بها ضعف وانكه رجوع اندن چه ابتى دم ازوفت بعد ا بربست رذل مقام

مقاومت ورآمد لست واین لطیف فی ومقامات ناتمامی رباعی

دربیش جهان لسندی چو رخش ه ورنعمت ودوش طلبی چو رخش ه وزکجا کزنند سرانجام بار ه

کار کو وستیز بسندی رخش ه سخن عجب در بعض عبارات درمقام مباسطه ومباسطات

ان حجب بربان راندکه شعر لیس لی فی سواک حظ ه فکیفما شئت فاختبرنی ه

فالحال عرالعبل راروی که کشته شد با ستغفار وعذر خواهی اکی منها

در کوچه بی نشانه سبک ... وکمان رالمبرد سکرفت وسلعب ادعوا

کمکم اللکذب شعر همه ابا ایه صبر وعداکت راه ه بایه عرب دیار سکینه ه

ودرکش الوبه برجله ای ضرب الارض بها رکضه صادرة عن امره

حیث امره بها بقوله ارکض برجلک هذا مغتسل بارد وشراب فازال

به سباب الرکضة الاسر ولاط بها القاصر ونبع الضیا بها ای سباب الرکضة

من تحت رجله الماء الذی هو سر الحیوة واصلها فان بالماء حی من الاحیا

الطبیعة العنصریة فهو اصل الحیوة الساریة فی کل حی حیاة طبیعی

[illegible]

عنصری فان کل ماله حیوة من الاجسام الطبیعیة العنصریة مخلوق من الماء الذی هو الطف

التی کانت منها الحیوان والاتکون لحیرتها فهو العنا بواسطة الماء المتعفنة والاکل

النبات لا تنبت الا بالماء فمن ها هنا النطفه مخلوقه بواسطة الماء الحیوان ینبع من

تحت رجله ای من الاقدام والاقدام فانه لما ضرب برجله الارض نبعت عینان

یغتسل باحدیها حتی ذهب الداء من ظاهره ثم شرب من الاخری

فذهب الداء من باطنه فجمیع الداء حیث اخذ به الماء النابع من تحت رجله رحمة

من عنده وذکرا ای تذکیرا لنا ولاولی الالباب فی حق جمیع رحمة وذکری

کذلک واحد منا وهو انما کونه رحمة لرجاله للرب من الالم ولما کونه رحمة لنا فلان حقه تذکیرا

لنا هو عین الرحمة ولما کونه تذکیرا لنا فلانا لنا اتصف بما انعم علیه لصبره رغم فی الصبر

علی البلاء ولما کونه تذکیرا الخاصیته فی سائر احواله واوقاته ویجوز ان تکون قوله لنا وله

تنزلها حقا رتبة للف ان تکون رحمة وذکری لنا وفی بعض النسخ رحمة له

وذکری ان وله فیکون رحمة بالنسبة الیه وذکری بالنسبة الی الکلف ورحمة الی بالیب ای

وحصل له مما عنده عین حظه فی رحمة لنفسه من اثر انه ماله لان بها حظها بما الحرکة

الى ما قد صدقنا اي عرفنا من الحسن الغريب بها اي بالمراة فخلت الى منيتها اي متى
عليه وعليها بالحسن فقد سبقنا اياه ورضاه عنها ثم انه كان قد اخبرنا بذلك فلهذا حنثنا
لن نجيز بهذه الارقى والترخيص في الموقف بالنذر اي منا اي الذين يقولون سنقدم
والنيا سهم فان هذه الرخصة باقية ومن النبي صلى الله عليه وسلم انه يخرج حد حنث
بانه حلف هذا احكاما فيه بانه شرع فاضربوه بها بالمرية وجلبت الكفارة

وشرعت في الشرع عن النبي صلى الله عليه وسلم الستر بهم الكفارة عما يعرض لها اي للعقد الاثم
ويتوجه اليها من العقوبة الواقعة في مقابلة الحنث في الايمان وغيرها الى الكفارة
من الكفر بمعنى الستر سميت بها لانها تستر الحالف وتحفظه عما يعرض له من عقوبة
الحنث والكفارة عبادة مامور بها والامر بها حسب الحنث اي بالحنث
ضرورة تحققها على تحققه فيكون الحنث ايضا مامورا به لكن لما اي الحالف خيرا
على الحلف في رعي المسكين الايمان اي رعاية حقوق الاسماء التي ذكره لما حيث
شرع الكفارة المانعة عن ان يعرض للحالف عقوبة ولا يكون الحالف في معصية
بسبب الحنث فاذا اي الحالف فاذا كره في بيته بعض الاعضاء فليطلب العفو

احتلف فرب علاقة وحب للطاعات فاذا حاجة وقف كلها السلطان ان يكون لم يرد امرا الى الذاهبة وقبلت ذات ما ابتلى اما بر فيكون وكان تعلق لها الى النبي عليه السلام عنده ووقعت ذات الى

شرب الخمرة وكمال اشارات التقوى لظهور النفس بالطاعة وذكر سلطان في الطاعات اوجه سلطان العموم والعقب وذكره في تلقي المحفوظ او ترك في تعلق الغيب في العام عن

مرتفع السبل والتجرد عن العادات لسقط المعجزة في العموم الخاصة والاعمال الى الله فيه واستدل الى الكفارة العقل المعقول لسيرة الواقع وذكر بها او الله اياه بها الاخلاف حفظ النفس او

سرب في الادب والمطلب في كل كاف العادات وعلمه واشارة في هذه الى الغايات ان في الاعيان المبنية والى بدايات الموالاة وذكر في استعداده من الجهة التجرد والتركية في الاثر وقرنه

ما ذهب النفس بالاخلاق والادب في الحياة العادات المولية تحقيق العهد الاول وحكم سبق الفطرة والفقه الصفات وظهر بآثاره في الرحمة والمؤمن الممكن في الحكم ووجب

الاخلاق بالاقتدار على الاولى طاعة وخلقت الاولى من الرياضات والى العادات لعقيد الاستعداد والذي في النفس مكانة من مرتبة عن الافراط فيها والاخذ بالتزام الصفة لمراد على الصلوة والسلام ليثبت بالمعرفة السمحة السهلة منه قدس سره

الذاكر منه وهو اللسان فتجب ذكره لله اياه بكتابة من الرحمة والثواب وحفظ من الاجزاء
من العذاب فاذا بالجزاء الذاكر يحفظ في الاجزاء كما يحفظ العالم بجميع الكل الذي
هو الدنيا في جميع احواله فكما ان الدنيا لا تخرب ولا تبيد ما دامت الدنيا ما دام
الكامل فيها فكذلك جميع العالم للانسان في كمال محفوظ بالعناية الالهية
ما دام جزء منه ذاكرا لله بكتابة ودوامه اي كون الحالف في معصية او طاعة حكم اخر
لا يرتفع العضو الذاكر منه اي من ذلك الحكم شيء من عقوبة ومثوبة فان الانسان
من حيث انه مركب من جهات مختلفة روحانية وجسمانية كبير ليس احد الجانبين
والكامل من حيث هو المجموع احديا وما يلزم من طاعة جزئيا ومعصية جزء آخر
ومعصية اعلم ان البلايا والمحن التي تحيق بالانبياء والاكابر من الناس المعظم
انه اتم لكمال نفسهم بها موجب وحكم وفرة فانه كمل البنية البعض
معارف لعقولهم وتمكن لاستعداداتهم العظيمة الجميلة ليتهيئوا بتلك
الامور بعقول ما يتم به امر ارتقاء مقاماتهم التي خصصوا وتم كيف امر التحقق بها
فيكمل التسهم بتلك المحن سببا لاستيفائهم حقوق مقاماتهم التي خص بهم

فيها مزيد سنامه الموجب للاطلاع على ما فيه فمن لم يتكلم على المقام الذي
كان ولم يترجم عنه بطريق الحصر لاصوله والاشارة الى جملة ما فيه فانما يتكلم على
قدر ما من ذلك المقام ليس كما يتكلم عليه ولا يحيط به فانه من موجب العلم الثاني
تحقق علم الحق كما به بان المقام الفلاني سيكون لزيد لا محالة مع علم الحق
ايضا ان حصول ذلك المقام لمن قدر حصوله له لا بد وان يكون له اسباب غير جبلية
فلا يحصل الموهبة الذاتية فيه حال عدد القدر الاولى والتوقف بارتكاب الاعمال التي هي
شروط في حصول ذلك المقام كان ذلك ولان الباعث عند القدر وعلم لطف العمل
باستيفاء تلك الاعمال الشرطية وارتكابها تحقق مذاهب المقام الذي له
الحق على صاحب المقام ورزقه الرضا بها والصبر عليها وحبس النفس عليها
على المكروه لا غير الله والاستعانة بالله فيها لسواه فكان ذلك كله من فاعل تلك
الاعمال الشرطية فيما ذكرنا وغاية سلوكها فيحصل المقام المعلق حصوله بها بعد
بالشروط التي يتوقف حصوله عليها فان الصبر والرضا والاخلاص لا يحصل الا بالتي
لا غير وطلب المعونة من سواه كلها اعمال باطنة يسري حكمها في الاحوال الظاهرة

كالبنية

كالبنية وكونها فاعلم ذلك وتدبر ما ذكرت لك تعرف كثيرا من اسرار الحق في الوجود
وما يتعلق به ومراتبه واما موجب العلم الثالث فهو كون مرآة حقائق الاكابر المقصودين
لحضرة الالهية المترجم عنها بقوله كما وان من شيء الا عندنا خزائنه فمن كانت مرآة
حقيقته اوسع كان بقوله بما في الحضرة وحظه منها اوفر فكان اعظمهم حظا في السعادة
وكثير زيد الوجوب من الحكاية ولا حظ لغايته الاحصاء حسبه اوفر ولذلك يقول
بالاملائم الطبع والمزاج العنصري الذي به عمت الحجة ومن تأمل المناسبة المذكورة
كما قال الكرة فانهم وقد نبهتك على اسرار الحق والبلايا المختصة بالاكابر بصورة الانبياء
وله الخصيصة بعموم الوسائل فهو ولا كان شيء يعرض فيه خص علم الاول الكمل وهو اسرار
الشريعة بالحكمة ومراتبها فليتأمل حسبه ضبط القول فيها والله المرشد

فص حكمة جلالية في كلمة يحيوية

انما اختصت الكلمة اليحيوية بالحكمة الجلالية
لان من سابق المطالب العزيزة المقول له القبر والسوي والانبات الوحدة الاحدية
ومن شعار السعادة الشهادة على ما هو مقتضى الصفات الجلالية ولذلك لسلم الله
والملك وكان يأخذ بحب القيام بهذه الوحدة حتى لا يأتي بها اليه وعصمته وحصانه وصورته

ويرجع صادرا عن الأولية بأن لم يكن له سميا قبله وأيضا كان الغالب عليه أحكام
الجلال من القبض والخشية والحزن والبكاء والجد والجهد في العبادات والهيبة والرقة
والخشوع في القلب روي أنه بكى من خشية الله حتى خدت الدموع في خده
أخاديد وكان لا يضحك إلا ما شاء الله وورد في الحديث ما معناه أن لقي يحيى وعيسى
عليهما السلام فقال يحيى لعيسى كأنك ... كأنك قد
أمنت مكر الله وعذابه فقال له عيسى كأنك آيست من فضل الله ورحمته
فأوحى الله إليهما أن أحبكما إلي أحسنكما ظنا بي وكان ذلك من مقتضيات حضرة
الجلال والقيام بحقها ولذلك قتل في سبيل الله وقتل عليه سبعون ألفا
حتى سكن دمه من فورانه اعلم أنه ليس في الوجود موجود ينال كثرة صفاته وإذا لم
في وحدة ذاته بحسب المعنى لم يوجد عدد ومعدود إلا الحق بما به يحصل عنايته
شأن يحيى عليه السلام أن يكون له من هذا الكمال نصيبا فأفاد مقام الفرد خارج
اسمه وصفته وخلقه في وحدة ذاته بأن جمع في اسمه بين الدلالة على ذاته وبين الدلالة
على صفته وخلقه فما كمل الكمال بحسب الوجه اللفظي أما دلالته على ذاته فلعلمية وأما على خلقه

فلأنه

فلأنه حييت به موت يدل على الحياة ذكر زكريا وأما على صفته فلأنه العين لحياة ذكر
زكريا إلا لأنه اتصف بصفة والظهور بها ولما كانت الوحدة مستلزمة للأولية
وعلم المسمى بالخبر أنزل أي أنزل الذكر بمثل قوله أي من قوله تعالى لم نجعل له من قبل سميا الاسم
كما كان الأمر كذلك بالأولية أعني الاسم الرحمن الرحيم بمعنى وكذا به قبله ولا بعده
لذلك أعطاه الأولية في الاسم فلم يجعل له أي ليحيى من قبل أي من قبله
سمية يحيى سميا أي مثلا له كان في هذا الاسم والمراد بالأولية اسم الذي أن أول
الاسمية والعلمية لا بالصفة فإن ذلك الشيء لا عين له جنيد فلذلك أي لعدم الأول أعطاه
الأولية في ذلك الاسم ومن ثم كن غيره الاقتداء به أي ليحيى في اسمه هذا المرجع إليه
وكذلك اعلم في التسمية فهو الاسم فمن تسمى به الأنبياء يحيى على سبب الالتفات والتبعية
ولذلك قرأت أي في يحيى حوا أبيه زكريا عليه السلام فإن الأكثر من الأسباب الباطنة
لما أشرب قلبه أي طلب أبيه زكريا من حب مريم فإن لعل الأسباب
في وجود يحيى الحالي لأبيه عليها السلام حال مريم من وجه ... بأن أربعا
في كتاب له ورزقه بكبره فهو ... احوال ... حصوره لم تعرف أن ... حصورا للنفس

ان يخالها عن الشهوات بهذا التحبب اي بسبب تحببه مريم واحسانه
احوالها عند ادراك الهمة منه على مجيء يحيى وفي بعض النسخ فحببه صورتها (التحبب)
على ان يكون بهذا التحبب في علوقها حبله والحكم عرضت واظهرت على (منك بدا)
ما ذا يمنح اعلامها فتجيب بهو في نفسه واظهرا ابتغيا في نفسها عند انزال الملائكة اليهما (رحمها)
لصفت الموهبات المتصرة عنه فان الولد يأخذ من ذلك التحبب كما
واخره العضب كما يأخذ من الاثر المتحبب والحوال واوصاف واخلاقه لان
لم يأخذ كله وذلك لان الوالدان يسكونان بحب في غلب على الوالدين من
الصفات والهيئات النفسانية والاعراض الجسمانية والصور الذهنية (الخيالية)
فالصورة التي يشهدها الوالدان او يتخيلانها حال المواقعة لها تأثير عظيم
في حال الولد حتى قيل ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة (البشر)
وجسده جسم الحية وكانت عند الخبر بانها حين المواقعة حية

فص حكمة مالكية في كلمة زكرياوية

اعلم ان سر وصف حكمته بالحكمة المالكية هو كون
الغالب ان الغالب على احواله كان حكم الاسم المالك لان الملك الشدة

والملك الشديد وان الرزاق القوة المتين فيه الى القوة سرت في همته
وتوجهها فاثرت لانها ية وحصول المراد وقد علمت ان الهمة من الاسباب
الباطنة والاسباب الباطنة اقوى حكما من الاسباب الظاهرة المعتادة
ولحق النسبة الى الحق ولهذا كان اصحاب عالم الارادة اقوى من اصحاب عالم (الملكي)
واعظم تاثيرا والنبيا فكيف ذكر فضيه واصلح له زوجه فانه لولا امداد الحق زكريا
وزوجته بقوة غيبية ربانية خارقة عن الاسباب المعتادة ما حملت زوجته
ولا تيسر لها الحمل منه ولهذا لما بشره تعجب من حصول ذلك وقال رب انى
يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا فاجابه الحق بقوله
قال كذلك قال ربك هو علي هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا
اي ولما كان حصول شيء ما من جهة الاسباب الظاهرة صعبا مستبعدا
فانه بالنسبة الى القدرة التامة والقوة والمتانة هين ثم ان زكريا سرت تلك
القوة من الحق في زكريا وزوجته فحدث منهما يحيى ولذلك قال الحق يا
يحيى خذ الكتاب بقوة فاعلم ذلك والى هذا المعنى اشار زكريا برحمة الربوبية

يحيى الى ترتيبه بالنبوة والسيادة والقيام بما فيه صلاحه ومن جملته الاصلاح العقيم لقوله تعالى واصلحنا له
زوجه سر في ذلك ان دعاءه اي دعاء زكريا مستجاب حتى استجاب الحق في زوجته التي ما ولدت قط وليكون الرحم للولادة
والبعد عن القوة ولكون اقوى تعينه مما هو اقوى الولادة لعدم القوة في نشوء من الحكم الولادة
بانتاجه ونحو يحيى الذي ولد من شيخ فان وعجوز عقيم لم يعهد انتاجها فان العقم
مانع من الانتاج ولذلك اي لكون العقم مانعا من الانتاج قال اكرم كتابه
الريح العقيم ووصف سمى بعض الريح بالعقيم لعدم انتاجها خيرا وفرق بينها اي
بين الريح العقيم وبين اللواقح فاللواقح ما ينتج خيرا من انشاء السحاب الماطر
والعقيم ما كانت كذلك فالعقم انما كان مانعا من الانتاج وحصل الرحمة
ببركة دعائه اي دعاء زكريا ثم حيث قال فهب لي من لدنك وليا حتى
ورث من آل يعقوب وورث ما عنده من العلم والنبوة والدعوة الى
الهداية والاعتكاف من الصلاة وغيرها ما تشبه بحكم مريم في الولادة لانه لما كفل زكريا
مريم والعقد من حملها اورث فيها بعض صفاتها الكمالية فورث ما عنده
او في المحصورية لانها كانت من تحت ما كان عنده زكريا بكفالته اياها فلما ورث

[illegible]

يحيى ما عنده وورث بعض صفاتها ما تشبهها فيه وكذلك يحيى وورث يحيى
من آل ابراهيم من الانبياء والاولياء والحق في الاسماء المذكورة الكاملة فص حكمة
ايناسية في كلمة الياسية انما خصت الكلمة الالياسية بالحكمة الايناسية
لانه قد غلب عليه الروحانية والقوة الملكية حتى ناسب ابناء الملائكة والجن
بهم كما انس بواسطة جسمانيته بالانس فقد انس بالطائفتين وفي اهل القرآن
وكان ادريس كلف بهم فارقها اي الانس بهم ورفع مكانا كالاربعة بين الاولين
قبل الموت كالخضر وعيسى عليهما السلام قال بعض الائمة الياس هو ادريس
كان نبيا قبل نوح عليه السلام ورفعه الله مكانا عليا فهو في قلب الافلاك ساكن
وهو فلك الشمس ثم بعث الى قرية بعلبك ثم سلك الفلاك وطلب
السمي البنان من فرس من نار وجميع الالة من نار فلما رآه ركب عليه فسقطت
عنه الشهوة فكان عقلا بلا شهوة يقول الياس عليه السلام في طلب العوام العالمين
عبادة الاصنام كانوا يسمونه بعلا الذي عوف بعلا وهذا رسول كان
للافقين حيث عليه السلام صفة الماهية مشتركة بين الملوك يعني ومن سواه

[illegible]

ويقول الدكتا الحق كيكن كمن لا يكيني اثبت الخلق لذاته ولغيره ممن سواه فبطل الكلام الذي
يحب الظاهر تدافع ومناقض ثم قال رحمه الله التوفيق منهما بقوله في شأن الناس
العموم من كلام الناس في هذا التقدير بان الخلق في اللغة جاء بمعنيين احدهما
التقدير لغاية ملحقة العرف اذا قدره ومنها الجمع ومنه الخليقة لجميعها
المخلوقات ومنها القطع لغاية ملحقة هذا فذلك اي قطعه
لمقداره فيجيء كونه احسن الخالقين انه احسن المقدرين وهذا الخلق الآخر
المذكور في قوله تعالى فمن يخلق كمن لا يخلق هو الذي دعى فاشرعيا لا الى الوجه الذي
يجمع بين الوجه والماهية والقطع من النفس مطلق هذا الوجه فهذا معناه بالحقيقة
الحقيقة الكونية لقطع النسبة من اطلاقه قال ادريس عليه السلام في الرفع الى السماء
كان ذلك عيسى عليه السلام وكانت كثرة الرياضة سبب لقوة الروحانية النفسانية
مبالغ في التنزه وقد تدرج في الرياضة والسير الى عالم العقل والتجرد عن علائق الحس
حتى انه بقيت عشر سنين لم ينم ولم يأكل ولم يشرب وكان الى السماء الرابعة
التي هي فلك الشمس ثم نزل بقدرة سبحانه كما نزل عيسى عليه السلام الخبر

عينا صلى الله عليه وسلم فكان الناس الذين علا السلام والطيب المسمى لسان الحقيقة
التي سلخ فيها الروح الانسانية الا التي لباسها وحاجتها من تلبيس فانا بها ومعها والفعل بها
صورة الروح في الحق عن الحال الشريف والاطلاق الصحيح من قوانا وحقائق
ذاتها والصورة القدسية المتجددة من نار نفسه الناطقة ومن ذاتي صورة نفس من نار فالصورة
النارية لشدة الشوق والطلب للاداء لاحراق القوى الشهوية واحراق حجبها
المانع عن الانسلاخ والتقديس والطهارة عن الادناس والصورة القدسية الحقيقية
منه المترتبة لها بالقلة ذي العروج وجميع للآية صورة كما عليه قوله الروحانية
للانسلاخ والمفارقة عن الادناس والادساخ لا لطلب السير والسلوك الروحاني الذي
كان لصعوده فلا اثر للركوب عليه وكذلك فقطع القوى الشهوية منه عن التعلق بالملاذ
الجسمانية الطبيعية فيقيد روحا مجردا عن الشهوات كالملكة والاكدار فرقا حكمة نبوية شكرها لها قيل
لاحتمال انه مرات لعدها فحفظ ما سبق لما سبق كما سبق عليه السلام
لان الدرك حال كان كل فاذا كنتم تحسنوا الاخرة واذا قلتم فاحسنوا القتلة
الحديث ومنها الحياة الصحيحة تام كان الى بدنها بيده كما وصف صلى الله عليه وسلم

ونقلوا في ذلك ان الكلمة العالية ... ... الحبيبة ... لا علاقة بها كاملة ... بين الموجود ... لابن الجوزي ... ... سره قدس سره

الاحسان ان تعبد الله كانك تراه و ان لم تكن العابد على المشاهدة فان لم تكن تراه فانه يراك

لبعض الاكابر هل رايت ربك فقال لست اعبد ربا لم اره وان الحكمة

الحكمة الاحسانية بالكلمة اللقمانية لان صاحب الحكمة يشهدها في قوله تعالى ولقد اتينا

ولد واحد

لقمان الحكمة والحكمة وضع الشيء في موضعه فهي الحكمة والمرتبة الاولى من الاحسان من

والعيان الحكمة لمسيئهم كما ان فلذلك نسب حكمته اليه لما علم لقمان ان الشرك

لظلم عظيم للشريك مع الله لان الشريك معدوم [illegible] العدم المحقق

المطلق مع التعين الذي لا يوجد الا مسموعة وكذبا وقد اعتقده المشرك موجودا

مغايرا اشركه فكانه في المرتبة الاولى فوضعه في غير موضعه وادعى في غير موضعه [illegible]

بالظلم الاجزاء فهو اى الشريك من ظلم العباد عنده لان الشريك كانما كان

من جملة عباده كانه فانت كما ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبدا

فالظلم في حقه كونه من ظلم العباد ولهذا بالغ في وصيته لابنه بعدم الاشراك كما قال

يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وكما ان الشرك ظلم للشريك فلذلك

هو ظلم المرتبة الالهية فانه حكم بانه معه ونزلها مع الالهية في نفس الاعتقاد الاشراك

ادرعنه لعله وانا قيد بهذا التحقيق وقوع قوله فهو من ظلم العباد [illegible] [illegible]

قوله

قوله اى لقمان الوصايا يا بنى ان الله ... لا الايمان به وعدم الاشراك

والايمان بالاخرة والانتهاء عما نهى عنه ووصايا لقمان كما ذكر الله

في سورة من القران وشهد الله ان لقمان بانه كان به اتاه الحكمة بقوله

ولقد اتينا لقمان الحكمة فكم لقمان اى حبه وضبطها اى سلك الحكمة

من الاعتقادات ضبط عن التصرفات الغير المرضية والاقوال الغير المفيدة

والاراء والمعتقدات الفاسدة ولما اتاه الحكم اتاه جوامع الخير العليا

اى الخيرات الحاصلة الناشئة بجزئيات كثيرة كما قال ومن يؤت

الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فص حكمة امامية في كلمة هارونية

اعلم ان الامامة المذكورة في هذا الموضع اسم من اسماء الخلافة وهي تنقسم الى امامة

لا واسطة بينها وبين الحق [illegible] امامة ثابتة بالواسطة والتعبير عن الامامة الحاصلة

عن الواسطة كما قال للخليفة اذا جاعلك للناس اماما والتي بالواسطة

مثل استخلاف موسى هرون عليهما السلام على قومه حين قال له اخلفني في قومي

فهو هارون هذا فهو الذي كان رسول الله بالسيف ... من خلفاء الحق

ومن المقام كذي مقام منقطع كمال لمن كان في مقام احد وجب العلم والحال
اما بتاثيره الرضا لو كانا دلالة ... فيرى العلم والحال فاذا ... عن الفتح
كمال مقام هو نبيه فنبيه اي الولاية الوارث تحت مرتبة دعوة ووراثة النبي الموروث
ليقوم فيه اي فيما استيعب مقام ذلك النبي الذي هو بمنزلة رب المال
فاخذ العلم مثلا من الاخذ الذي اخذ النبي الموروث العيانية فان علوم الانبياء
كانت الهية وهبية ولكنها لا تجلى الا بالكسب والتعلم وغيبا ان يكون
الوراثة الحقيقية كذلك وهبية لا كسبية ولا حقيقية فيرث الولي الوارث العلم
من الاصل الذي اخذه النبي الرسول عنه فليس العلم انما قبله الرواة باسانيدهم
المطولة فان ذلك منقول معنى علوم الاحاديث حقيقتها وهو ولي الالهي الكشف
والشهود والنبي الرسول انما اخذ العلم عن الله لا عن المنقول فالوارث الحقيقي
ان هو من لا اخذ عن الله لا عن المنقول قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي
رضي الله عنه لبعض علماء الرسوم واخذ للاحكام ... اخذتم علمكم ميتا عن ميت
واخذنا علمنا من الحي الذي لا يموت ولكن الكمال في احوال المقامات ... لم

وانه من اولي العزم ولا خلاف في ان موسى وهرون عليهما السلام نبيا بالسيف فلما
من حقيقة الحق الجامعة بين الرسالة والخلافة فهرون له الامامة التي لا تنحط ... وبيان
الحق فيها ولا الامامة بالواسطة من جهة الاستخلاف اخبر الله به ... جميع
حسن الامامة فهو من النسبة الى الاولى ... الملكة ... هرون من ...
فاعلم ذلك هرون لموسى عليهما السلام حين استخلفه على قومه وذهب للميقات
... بمنزلة وارث محمد صلى الله عليه وسلم عبد القطب ... هذه النشاة
وانبياء ... ان وارث محمد صلى الله عليه وسلم من الكمل والاقطاب ورثه
ومقصوده ... فهم كتعريف صلى الله عليه وسلم ... كان الرسول وارثه
لموسى عليهما السلام ... فهم ... الولي
الوارث الذي يرث من جملة الانبياء من يرث منهم مال الوارث
اما محمدي او غير محمدي والغير المحمدي اما وارث موسوي او عيسوي او ابراهيمي او غيرهم
من الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين والمنظر الوارث ... فيما اكتسب
من اي شيء ... ورثه اما في العلم والحال والمقام ... في العلم

عن الله كما اخذ الاولون عنه فاطلب حفظ كمال تمام وسعة الاتمام وورد عن عيسى عليه السلام وارث

على المصطفى ... نعم كل آن من الاولياء الوارثين على الاطلاق اى على اطلاق النبي

المورث معناه في تعرفه فيما يريد باعطاء غيره او في الخلق بالارشاد والتكميل

كما ان ذلك الولى الوارث كانه هو ذلك النبي المورث بعينه صلى ... قال

عليه السلام علماء امتي كانبياء بني اسرائيل اعلم ان الاولياء الوارثين

ياخذون العلوم والاحوال والمقامات عن ارواح الانبياء الذين كانوا قبلهم

قبلهم وذهب العباد هولاء من ارواحهم ومنهم من ياخذها كما ذكرنا عن الله

اما في مواد سلك الرسل والانبياء او في الحضرة الالهية والوارث المحمدي

ياخذ العلوم النبوية عن روح رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب نسبته

او عن الله
والا على ياخذ عن الله في الصورة المحمدية او عن روح خاتم الولاية الخاصة المحمدية

فيه لذلك في المقامات الالهية والاحوال والعلوم محصورة ابدا لهم الانبياء

بالوراثة المحمديين من غير المحمديين ويسميهم المحقق انبياء الاولياء كما اشار الى ذلك رسول الله

صلى الله عليه وسلم بقوله علماء امتي كانبياء بني اسرائيل وفي رواية انبياء بني اسرائيل بلا

كما هو

كما في الشجرة والرسالة ... محيان في الاخذ عن ارواح الرسل لكونهم

رسلا ثبت عمومهم واحوالهم ومقاماتهم المحمدية الصورة محيط ولا اخذ عن عمومهم عن الله

في الصورة المحمدية الجمعية ثم الكمل من الاقطاب المقامات والكمل الكمل

ورثته المحمديون ... اخذوا المقامات والعلوم والاحوال وارثا من

خاتم الولاية الخاصة المحمدية في مقام الختم وراثة الكمل للوارثات في الكمال

والسعة والجمع والاحاطة كعلوم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحواله ومقاماته واخلاقه

ولطائفه في الجمع **فص حكمة علوية في كلمة موسوية** انما خصت الحكمة العلوية

بالكلمة الموسوية لعلو رتبة موسى عليه السلام حتى انه على كبرى الرسل ... العلية

او لانه اخذ عن الله بلا واسطة ... وغيره انما ... الحق الموسوية ...

الى كما ورث ... من علوم الجمعية ... نبينا صلى الله عليه وسلم لان الله

بحوله وكتب له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء وما ... الحق ...

... احكام الاسم الباطن ...

... الخضر عليه السلام ولذا ... احكام الارادة ...

كتبه الشيخ ... النبي صلى الله عليه وسلم ... [illegible]

١٣٧

ارواح [illegible] نبينا صلى الله عليه وسلم [illegible] الغيرة [illegible] عن الامام [illegible] صلى الله عليه وسلم

انه لم يأت نبي من الانبياء اكثر من امة موسى عليه السلام وقوله [illegible] صلى الله عليه وسلم

لا تفضلوني على موسى فان الناس يصعقون فاكون اول من يفيق فاجد موسى باطش

بقائمة العرش فلا ادري احوسب بصعقة الطور ام كان ممن استثنى الله [illegible]

[illegible] الكاملة في الكمال الموسوية [illegible] هذه الارادة في الاسباب العلوية والسفلية

من الاوضاع الفلكية والحركات السماوية [illegible] والاشراقات [illegible]

ولا استعدادات القابلة المهيأة لظهور ذلك [illegible]

[illegible] كثيرة [illegible] الروح الموسوي [illegible]

[illegible] الارواح جزئية وكان [illegible] فرعون [illegible]

[illegible] في ذلك الزمان [illegible] فرعون [illegible]

من ابناء بني اسرائيل [illegible] ولم يعلم ان الامر [illegible]

فكان ذلك سببا لاجتماع تلك الارواح في [illegible] روح موسى عليه السلام

[illegible] في [illegible]

[illegible]

قوامهم

قوامهم واعتضد بقواهم وكان كل ذلك اختصاصا من الله لموسى وتأييدا [illegible]

تلك الارواح كالامداد بالارواح السماوية على [illegible] الروح الموسوي [illegible]

فامدت تلك الارواح كالارواح السماوية في امداده بالقوة والقدرة

وسرت اليه حيوتهم [illegible] ذلك [illegible] الشيخ رضي الله عنه بقوله سرت اليه

ان موسى عليه السلام حيوة من قتل فرعون من ابناء بني اسرائيل

من اجله [illegible] موسى عليه السلام حين الولادة فقتله [illegible]

[illegible]

[illegible] عليه السلام [illegible]

[illegible] فرعون [illegible]

موسى عليه السلام [illegible] فرعون [illegible]

حيوة المقتولين [illegible] حيوة [illegible]

[illegible] الابناء المقتولين [illegible]

الرسالة [illegible] في النبوة [illegible] الكلام [illegible]

والامامة التي هي خصوص مرتبة في الرسالة ولهذا سمي العتب للملائكة التي
لكم اي الحكم والتصرف في العالم ثم انه لما اعطى موسى عليه السلام الكلام كلماته اي كل
والتجلي الصوري الشاني في عين حاجته اي في صورة نار ناسبت الحاجة في النار
لا يستفرغ فيها همته اي منزل همته بالكلية فيها اي في تحصيل النار
فتجلى له الحق في صورتها ليقبل على الحق المتجلي الظاهر في صورة مطلوبه ولا يعرض
لانه لو تجلى له في صورة غير الصورة النارية لكان يعرض عنه ولعقيب مطلوبه لاحتياج
همته عليه ولو اعرض لعاد حكم عمله لعلامة عليه فكان يعرض عنه الحق ايضا
كما انه ما اعرض من تجلي الحق سبحانه في الصورة النارية لاجتماع همته عليها الاكبر الجمعية
موسوية وهو اي الجمعية وتذكير الضمير باعتبار الخبر العرفان والدالة شرط البعثة التي
هي القصد والتوجه بجميع القوى وما علم كمال الجمعية موسوية من علم من نفسه انه بين الموسوي
المطلبين [illegible] من غير تحصيل منهم عن طريق حاله ومعرفة جمعية همته في الرسالة
فيقال انه منه عمرة اي غير ذلك البعض به اي بالعرفان البعثة والجمعية
بعبرة في الرسالة فاقرأ اي اقرأ الاسكابة الحرف البعثة والجمعية مقام العرفان

الذي

الذي الجمعية مع ما في الكتب السماوية في الملك المعروف الذي هو ركن في حقه
هلاك كما قال يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين ٥ آية
اي الفاسقون ثم الا الجهل فان الفسق لغة هو الخروج عن العقد اي [illegible] الالوهي
في العرف الشرعي عبارة عن الخروج عن طريق السعادة فالفاسقون آية
الا الجهل عن طريق الهدى الذي هو اي ذلك الطريق في اي العرفان
كما ان العرفان يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا فكذلك الجمعية والعرفان البعثة
يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا كما عرفت فهو قائم مقام العرفان في ذلك الحكم
ولكن الشيخ رضي الله عنه يشير بهذا العطف من المعطوف اليه الاية المنزلة في شان العرفان
ماذا العرفان لانه اصل الجمع فافهم **فص حكمة صمدية في كلمة خالدية** وهو خالد بن سنان
الصمد العامة [illegible] هو الجوف [illegible] هذا الصمود اي ليس بجوف
للصمد [illegible] فكان خالد عليه السلام في [illegible]
يصمد اليه في المهمات ويقصدونه في الملمات فكشف [illegible] امره انما [illegible] البلاد
العلامات وكان دعوته الا احد الصمد [illegible] في ذكره

لان العهد العهد حيث الحكمة الصمدية في كلمة خالدية عليه السلام لما اشترف خالد بن سنان
عليه السلام بحال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلم ان المبعوث رحمة للعالمين
كان قد تمنى ان يكون لعموم ابناء دعوته مستندة الى العلم الذي حصل للكافة في البرزخ
بعد الموت فان العامة لا يثقون بقول الا ابناء الا انبياء العباد هم لا ابنائهم من
بني بعد ان يموت فيجيء الى الخبر بما شاهده هنالك فانها تاثير تلك ذلك
في السبيل عموم الخلق لم يبلغ طلانك حصل اي خالد عليه السلام له الدلالة في نبوته
بعد انتقاله الى ربه بالموت وما اظهر نبوته في الدنيا لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
انا اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس بيني وبينه نبي اي نبي داع الى الحق في شرع في ضاع
الا انه حيث لم يظهر في صورته وانما ضاع قومه العيا لانهم لم يطيعوه علينا فاضاعوه
اي اضاعوا وصيته ولم يبلغوه مراده جزاء لهم لهذا الاسلام الا ان قومه اضاعوه قال
النبي صلى الله عليه وسلم في حق ابنته حين جاءت اليه صلى الله عليه وسلم بعد البعثة
مرحبا بابنة نبي اضاعه قومه اشار الحديث ولقول الشيخ رضي الله عنه
وما اضاعه الا بنوه حيث لم تبركوا الناس المومنين حين ينبشوه لما يظهر عالما اخر

من العالم الذي كان فيما معهم طبيعتهم الجاهلية وقصته انه كان مع قومه ساكنين في بلاد عدن
فخرجت نار عظيمة من مغارة فاهلكت الزرع والضرع فالتجأ اليه قومه فاخذ خالد
يضرب تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التي خرجت منها
ثم قال لاولاده اني ادخل المغارة خلف النار حتى اطفئها وامرهم
ان يدعوه بعد ثلثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلثة ايام فهو يخرج
ويموت وان صبروا ثلثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستفزهم
الشيطان فلم يصبروا تمام ثلثة ايام فظنوا انه هلك فصاحوا به فخرج عليه السلام
من المغارة وعلى راسه الم حتى قال لهم اضعتموني واضعتم قولي
ووصيتي واضعتم اسمي واوصاهم لان يقبروه وبعد موته اربعين يوما فانه ياتيهم قطيع
من الغنم يقدمها حمار ابتر مقطوع الذنب فاذا حاذى قبره ووقف فلينبشوا عليه
قبره فانه يقوم ويخبرهم باحوال البرزخ والقبر عن يقين ورؤية فانتظروا اربعين يوما
فجاء القطيع ولقدمه حمار ابتر فوقف حذاء قبره فهموا ان ينبشوا عليه
فابى اولاده خوفا من العار لئلا يقال لهم اولاد المنبوش فحملتهم الجاهلية على ذلك

فضيلتها وحيثية وإنما عقبه فص حكمة فردية في كلمة محمدية إنما خصت الكلمة
المحمدية بالحكمة الفردية لأنه صلى الله عليه وسلم أول التعينات الذي تعين به
الذات الأحدية قبل كل تعين فظهر به من التعينات الغير المتناهية
وهذه التعينات مترتبة ترتب الأجناس والأنواع والأصناف
والأشخاص مندرج بعضها تحت بعض فهو شامل لجميع التعينات فهو الفرد
فرد في الوجود لا نظير له إذ لا تعين يساويه في المرتبة وليس فوقه إلا الذات الأحدية
المطلقة المنزهة عن كل تعين وصفة واسم ورسم وحد ونعت فله الفردية مطلقا
والفرد أول ما حصل به الفردية إنما هو نتيجة الثلاثية لأن أول ما فاض بالفيض
الأقدس من الأعيان هو عينه الثابتة فحصل بالذات الأحدية والمرتبة الإلهية
وعينه الثابتة الفردية الأولى وتوصيف هذه الحكمة بالكلية كما وقع في بعض نسخ الفصوص
لشمول التعين الأول الذي هو حقيقته عليه السلام كل التعينات أعني الحقائق
العلمية الكاملة معتبرة لا باعتبار السلوك من حيث عينية وجمع أحوال التعينات عينية
والمجلية بل أحوالها من حيث مجلية وهي ماهيات كليات مجلية فالدالة منها عليها

جلة

جلة معينة لها والتعين اللازم مع الكمالات التي سورة وجميع المعقولات أو الموجودات
باعتبار التفصيل فرقانا وباعتبار الجمع قرآنا وجمعيتها في الإنسان الكامل
سمي نفسه القرآن قرآنا وعبارته الواردة عليه من الحق القرآن قرآنا وإذا عرف
هذا فقول معجزة الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم هي القرآن الذي هو صورة حقيقته
باعتبار جمعيتها الحقائق كلها أو العبارة الدالة على تلك الجمعية الواردة
عليه صلى الله عليه وسلم من الحق كما وانها ما كان فهو معجزة ليس لغيره من الكمال
هذه الجمعية لأن الحقائق كلها داخلة تحت الصورة المحمدية دخول الجزء تحت
الكل والكتب التي من الكتب الإلهية تلك الجمعية فالقرآن الجامع
جمع جميع الكتب الإلهية وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنزل الله
مائة وأربع كتب من السماء فأودع علوم المائة في الأربع وهي التوراة والإنجيل والزبور
والفرقان ثم أودع علوم هذه الأربع في القرآن ثم أودع علوم القرآن في المفصل
ثم أودع علوم المفصل في الفاتحة فمن علم تفسير الفاتحة علم تفسير جميع كتب الله
المنزلة ومن قرأها كأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان حرفا حرفا وكلمة كلمة

مدار است مخفی و مستتر است از عالم و عالمیان اما انتها تا منشأ آثار [illegible]

که هر یکی را مظاهر باشد تا از آن اسم [illegible] مظاهر ظهور [illegible] مراد است

تا شاید در آن مظاهر منظر بود و جلوه کند مثلاً کالرحمن الرزاق القهار

هر یک اسمی است از اسما حق که باید ظهور آن را رحم و رحیم و رازق و مرزوق

و قاهر و مقهور باشند چه گر نباشد [illegible] و مرحوم نباشد رحمانیت

ظاهر نگردد و همچنین رزاقیت و قاهریت و جمیع اسما را بر این قیاس باید کرد

پس سبب اظهار جمیع مظاهر جز [illegible] طلب اسما حق که عز شأنه و عم احسانه

حق سبحانه [illegible] اسم الله است که جامع جمیع اسما است و او هم محیط است

و او نیز اقتضاء مظهری کامل کرد که آن مظهر را از راه جامعیت مناسبتی با آن اسم جامع باشد

تا مظهر الله باشد و در رسانیدن فیض و کمالات از آن اسم الله با سوا آن و آن مظهر

جامع روح محمدی است صلوات الله علیه که لولاک لما خلقت الافلاک عبارت از آن است

اصل و منشأ و مبدأ جمیع افلاک حضرت محمد المصطفی است و آنکه

محمدی [illegible] احمدیت [illegible] صورت حضرت [illegible] جامع کمالات الهی

ولکن

ولکن نه هر احد منع میزان هم برابر است اعتدالات فلکی و [illegible] و ما نحن فیه ان

حضرت عالم و عالمیان صوره و اجزاء [illegible] آدم و اولاد آدم [illegible]

[illegible] اوست اولیه کاشاره بقوله صلی الله علیه وسلم انا سید ولد آدم ولا فخر آدم

ومن دونه تحت لوائی مثنوی اگرچه اول شد پدید از جیب غیب

بود نور احمد بی ریب ۵ [illegible] علم ۵ [illegible]

[illegible] عالم [illegible] ۵ [illegible] علم [illegible] ۵ [illegible]

[illegible] ۵ [illegible] ۵ [illegible]

ولما کانت الحجیة الالهیة [illegible] العوالی [illegible] الآثار الالهیة

هی للوجود [illegible] ان تلک الحجیة [illegible] والحجیة

الالهیة امر واحد ای حجیة الالهیة امر واحد [illegible] الانسان علیه [illegible] الخلایق

المختلفة والقوی المتعددة المتکثرة الروحانیة والجسمانیة [illegible] تلک الخلایق والقوی

اقتضائها [illegible] مظاهر [illegible] الحجیة [illegible] تلک

الکثرة من الوحدة [illegible] الکثرة [illegible] المختلفة

كما لو ان [illegible] بالايات المختلفة اي المنقسم بما هو كلام الله مطلقا اي من غير ان

تكون حكاية عن كلام لعدم حكاية لفظية وبما هو كلام الله من حيث انه حكاية لكلام به

ولكنه في المختلفة ليس كلام الله بل حكاية الله عن كلام متكلم آخر حكاية لفظية من

كونه ان في القرآن من كونه كلام الله مطلقا هو متجزئ لا من حيث انه بعينه كلام متكلم آخر

حكاه الله حكاية بلفظه فانه ليس يلزم ان يحدث له الا عجز من هذه الحيثية وجهة

ان تحدى القرآن المتكثر بآياته المختلفة متحد في كونه كلام الله هو الجهة التي يستلزم الاعجاز

ومثل هذا اي مثل طرق تلك الجهة تحمل جهة الوحدة لا ان يكون فيها الكثرة فعلى ان

تلك الجهة المعجزة ملاك جهة الوحدة لما عرفت [illegible] وما هذا حكم في

محمد صلى الله عليه وسلم المجهول من الطول بحسب السراي يا بشر مثلكم اذ لا يعزب عن علمه

مثقال ذرة في الارض ولا في السماء من حيث حقيقته وان كان يقول انا بشر

مثلكم باعتبار ما يكم من حيث بشريته وذلك لان الحقيقة المحمدية التي هي صورة الاسم

الجامع الالهي [illegible] رب صور العالم كلها بالرب الظاهر فيها الذي هو

رب الارباب [illegible] لا باعتبار صفات الالهية فلا يكون من العلم

بشر

قوله بما هو كلام الله من حيث [illegible] عطف على [illegible] بالايات المختلفة [illegible]

الا بما في القدرة [illegible] وغير ما ليس فيه بها في ابناء العالم على حسب استعداداتهم

ولكن ذلك انما هو من جهة حقيقتها لا من جهة بشريتها فانها من تلك الجهة بشر كذلك

محتاج الى ربها كما نبه على ذلك بهذه الحيثية بقوله قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي الالهية

الا بقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاستند رميه الى الله وقال [illegible] ان

ربوبيته للعالم بالصفات الالهية التي لها من حيث مرتبته [illegible] وسكنه

وجميع ما يلزمه من النقائص [illegible] لا مكانيته من حيث بشريته الى اسفل السافلين [illegible] والتنزل

الى العالم السفلي المحيط بالظاهر كما ان العالم الظاهر وما طنه كما ان العالم الباطن فيصير

جامع [illegible] الى نقطة العليا [illegible] النقائص العليا

كمالات [illegible] التحلب

[illegible] حكم صلى الله عليه وسلم [illegible] بشر [illegible] حقيقة

باستعدادكم [illegible] في بعض القرآن

[illegible] المذكورة

[illegible]

[illegible]

الوقوف لا يتحقق إلا مع الضلال الذي هو الحيرة فإن الوقوف عبارة عن
انقطاع الطلب عن طي بقية الحجب الإمكانية لتوهم كونه ممكن الوصول ولا شك لأن
توقع المكروه من غير جزم به حيرة وتردد فحيث لا أدرك كان الوقوف عنه
صلى الله عليه وسلم حكم بنفي الضلال عنه كما قال سبحانه ما ضل صاحبكم وما غوى
ولكن ينبغي أن لا نتوهم أن الضلال ثلث مراتب بداية ووسط ونهاية والضلال الذي
انتفى عنه صلى الله عليه وسلم هو ما عدا المرتبة الأخيرة فإن المرتبة الأخيرة هي مقامه صلى الله عليه وسلم
الذي طلب المزيد فيه بقوله رب زدني فيك تحيرا الكلام الرحمن الرحيم عنه
بقوله أنا خائف في حيرة أخرى المرتبة الأخيرة التي هي منتهى الكمال ولا يتقيد بزمان
ابد الآباد وإنما لم يكن صلى الله عليه وسلم في هذه المرتبة لأنه أرسل إلى الثقلين لأنه صلى الله عليه وسلم
ثم اعلم أن الغاية القصوى في معرفة الحق هي الحيرة ومن علم أن الغاية القصوى
في معرفة الحق سبحانه هي الحيرة فقد اهتدى في حيرته إلى الغاية ومن اشتد في حيرته
في ذلك فهو صاحب ... وسالك في أسباب الحيرة وإلى الغاية ولكنه
مكاشف منها اعلم أن المرتبة الأولى من الضلال كحيرة أهل البدايات من جهة

أما من حكم الثانية فيظهر في المتوسطين من أهل الكشف والحجب وحكم الثالث
تحقق بكمال المحققين أما سبب الحيرة الأولى أن تترقب كون الأول مجهولا
بالذات فلا يمكن عليه بعض لكونه في الطلب فذلك الطلب متعلق في نفس الأمر
الكمال الذي هو غاية الطالب والغايات تتحقق بالمبهم والمطلق ...
الداعية الجاذبة فما لم يتعين للأول وجهه يحصل الوجب لو اعتقاد تقييد بعض
ما ... ولا دليل مزيد لهذه الحيرة لتعلق الطلب للرجح ثم معرفة الطرق الموصلة
ثم السبب المحصل ثم ما يمكن للسالك ... في تحصيل الغرض ثم معرفة العوائق
وكيفية إزالتها فإذا تعينت هذه الأمور زال هذه الحيرة ثم إن السالك لا بد أن
بعد أن يتعين وجهه ويرجح أمرا ما يراه الغاية فإذا ظهر أن ما يستوعبه فذلك الأمر
بحيث لا يعتري له فضلة طلب بما المزيد كما هو حال أهل الاعتقادات والحجب غالبا
أو يعتري فيه فضلة من نحو فتوى مع ركونه إلى حال معين ... ولكن يتخلص أحيانا ويتلجج
عما وجدنا هو الثمرة مما أدرك فإن وجد ما اتفقه ... تعقب في بداية المرتبة الثانية
وحاله في المرتبة الثانية كي ... فيما تقدم من أنه لا يكون ... أن يكون في محل ما يحصل له

١٤٤

مطلق فان راعى طلب المزيد او قد تعينت فيه فضله تمنعه من الاستقرار

وسيما لذوى المتوسطين فقد تفرقوا شيعا وكل منهم يرى انه المصيب ومن وافقه

وان الغير في ضلالة وريب فاخذ كل طائفة وتمسكها فلا يكيد يقيم على حق وريب

الا احاطة مطلقة والتعرض من طلاقة فانه كما ل ولا ادري اى المعتقدات اصوب

في نفس الامر فلا يزال على راحة تغلب عليه افراد الامر حكم مقام ما من المقامات التي يستند اليه

بعض اهل العقائد فيجد سائر وطمأنينة او يتعلق له بالعناية او دبابا وعقيدة

وعبده في عزيمة وبذله الجهود الحاجب فيغير من اهل الكشف وهاد في اول بجلاء المقام

كماله حتى من له اذن سمع الحق طالبات العلية وعاين للمشاهدات السنية وراى

حسن بها قوا الحق بمه وما فاز به مما فات اكثر القائمين بما سعيد بعض ذلك

او يكون او يحق منه نفسه من غير الطلب فينظر في قوله لها وما كان البشر ان يكلمه الله الا وحيا

او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء انه على حكيم وفي انشائه له

من الاشارات الربانية والشبهات المنسوبة فينبه الى الكمالات الحقيقة من حجاب

متحقق بالوسائط لما جب والوسائط حكم لا محالة فلم يحق على طهارة الاصلية فيتفرق الى

[illegible]

الاحاطة وما سيما انه عرف سر الاول والمقام الذي هو فيه والوصف الذي عليه

وان كلف ما ذكر انما هو سيده له والعيب اليه فاذ الطمأنين ولا يغيب الى حضرة الحق

من جهة معينة او اعتبار مخصوص لغيبة وسعدي مراتب الاسماء والصفات

وما يعقبها من المظاهر من الاحكام والاثار والنسب فلم يتجلى له الحق بكمالية

في جهة معينة او مخصوصة من حيث الظاهر لاهل ظن يحجب العلوم والمدارك

والعقائد والمشاهد والاخبار والاوصاف لشهوده حضرة الحق بكماله وعدم الحصر

في كل ذلك او في شيء منه ولعدم استيلائه ووقوف همته عند غاية من الغايات

التي وصف منها الهمة للواصف ولا كان غاية طلبه وحققوا بالحق ان خبره بالادراك

بالفطرة الاصلية حال ان تردد ان له شدا في وجهه واحتبت عليها الحجب ما في تعيينه

وحجب صور في توحيد التركيبة على نحو ما لم يعلم الغير في نفسه سعة لا على نحو ما يعلم الحقيقة عن غيره

او يعلمه غيره ولا يحجب عنه المتوجه اليه المكتسبة وهذه لكل من الاولياء الاحوال الحيرة الا حيرة

الترجمان الاكابر ولا سعيد وهذا طلب سعوا في نيل الابد الاباد وهنا ودرك فنا واخرة

ليست له وجهة معينة في الظاهر لاهل الباطن لانه لم يتجلى الحق عندهم بنسبة مقيدة بما في دوام ظنهم

و ظاهر هم فیض غیر مطلوب از غیب قدر شهود هم اعاظم ایشان جمیع اسمای

الحسنیه والعلیه و تجلی اسم منهم از شئ و لا فی حینه و لا اسم و لا مرتبه و همچنین مشهود

الیه نکات حیرت منه ومنه و فی شجره المشتبه للشیخ صدرالدین قونوی

حیرت بر دو گونه است حیرت نظار است و حیرت اولوالابصار

حیرت نظار مذموم است چرا که از اقدام سلوک باز دارد

حکایه حیرانی معقول گوید **شعر** ای دل را به لطف سر شناسد ٥ اسره فی حیرة علیه ٥

و شأنه بالتلبیس الیه ٥ یقول فی حیرته بهایت **شعر** راه توحید الطالب سوی ٥

سیده روح را که در بجان ٥ زانکه حکمت قد ربانی ٥ حقیقت الله و شاخ لا ید رک ٥

و حیرت اولوالابصار محمود است و این از قوای کشفیات و تجلیات ذات

در شهود کبریا و مشاهده توحید و معیت از [illegible] است

و منادست مثل کلام است **شعر** فکر حیرت فیک [illegible] ٥ یا دلیل المتحیرین [illegible] ٥

شعر چو اردوی باز رفت حیرت دگر بار ٥ که از تحیر هر زمان حیرت [illegible] ٥

نه چنین بی سپاهی نزاد دوزانه ٥ حواجه چنین بی حوا نه زاده دوست [illegible] ٥

[illegible]

ودیگر آنکه آخر ما اریدا رایه فی هذا الکتاب والیه المرجع والیه المآب فارغ شد

از جمع این فواید و نظم این فراید با بی شکسته زاویه خمول و مکمن عزلت شمس الدین محمد اللاهیجی

وحقه الله لما یحبه ویرضاه و حلب از قوای حیرانی مطالعه کنندگان این نسخه الا آنچه بالاجابت

این نامه که رقم کرده شده ٥ بر لوح لطایف معانی ٥ مفتاح خزانه هدایت ٥

مصباح زجاجه نبوت ٥ نسخه حکم الهی العالی ٥ خزانه نصوص علم و عرفانی ٥

مقدمات آن در نصوص ٥ کاری شد که در ملعنه ٥ نامش بر ما ظلال این فن ٥

رازالاعیان نصوص بیان ٥ اسرار علم الاسرار ٥ کالحدیث بار کرا با جز ٥

تو بجز بر ارکان ٥ درستی حدود نعمت و دیدار با تمام ٥ از کمالی و معرفت فرخ ٥

مانی با ارکه بدو برادر نام ٥ رهبر فراق رنجیم ٥ و در قیم فراق حب ٥

نهاد و دارات عنبرین دم ٥ مهرب جمال خوش قلم ٥ یارب که الیه بلاد بنات ٥

یارب ابوزر کار زمانت ٥ که را فهم این نجیبه دخت ٥ درنا ظم این نسخه گوهر ٥

کرشمه و در تسویرختم ٥ یا فرخ و فرز صحب منظوم ٥ منقبل بلوح عشق ناریخ ٥

در ملک عمری کی نوازش ٥ ودریم مشتاق لابی ٥ یک جام حلال کی بجا می ٥

[illegible]

از کلمات قدسیه حضرت خواجه عبدالخالق غجدوانی که ابو المشایخ النقشبندیه

[illegible]

[illegible]

١٤٧